



A Portrait of God
一幅神的肖像画

【英】斯蒂芬·查诺克 (Stephen Charnock) 原著

【美】丹尼尔·张伯伦 (Daniel Chamberlin) 改编

A Portrait Of God

一幅神的肖像画

作者：丹尼尔·张伯伦（Daniel Chamberlin）

编辑：赵 然

ISBN：978-1-7335667-4-2

EISBN：978-1-7335667-5-9

版权所有 © 福音联盟中文事工（TGC Chinese）

目录

引 言	5
前 言	7
第一章 神的存在	9
第二章 实际上的无神论	23
第三章 神是个灵	37
第四章 属灵的敬拜	45
第五章 神的永恒性	59
第六章 神的不变性	71
第七章 神无所不在	83
第八章 神的知识	95
第九章 神的智慧	115
第十章 神的能力	133
第十一章 神的圣洁	149
第十二章 神的良善	173
第十三章 神的统治	201
第十四章 神的忍耐	227

引言

这本书是个宝藏。对于爱思考的基督徒，它以易于理解的方式阐释了永生神的本性。你可以考虑在你每天的灵修中阅读几页，这对你属灵生活的好处是无可估量的，因为你对神的概念会被扩大和修正。

对牧师来说，这部作品是一个金矿。它将喂养你的灵魂，启发出无穷的布道辞，为任何关于神之属性的系列提供一个主要的资料来源。

Daniel Chamberlin 牧师把他的工作做得很好。只有神知晓因这个工作所付出的那种技巧和努力，以使得 Charnock 论著可用于我们这个忙碌的年代。Chamberlin 牧师的回报就是你在这部作品中所得到的好处。

Charnock 的价值如此之大，以至于他的全本研究仍然在出版中。然而，由于其著作的长度，很少有人阅读。如果你有钱和空间，你可以买原著。它在你的书架上会看上去很雅致。但我还是要带着诚挚对您说，把这本小卷本放在您的桌子上吧！

一位基督徒朋友

Ron Crisp

2011 年 3 月

前言

神的知识对于一切其他知识来说都是不可缺少的。不用说世界上愚拙的人，就是在如今的教会中都大量存在着一种潜在的对神无知的状况。肤浅是当今社会的常态。然而，之前的世代更为深刻地思考并写作了关于神的东西。或许关于这一重要主题的最伟大而平凡的作者就是 Stephen Charnock（1628-1680），他写了《论述神的存在和属性》。这部备受尊重的论著的价值就在于它针对于牧者在现实中的应用。您面前的这部小书是我对该论著的总结。我一直尝试尽可能通俗易懂，并让 Charnock 先生说话。

为何要总结 Charnock？在这个令人遗憾的匆忙时代，很多人永远找不到时间来阅读这部超过 1100 页的原著。而且，我希望这一总结将会使得译者把这一论著的丰富转换成各种语言、带给各个国家，否则他们将永远无法享受这丰富。

感谢我的家人在我专注于这一费时费力但令人快乐的工作之时对我的耐心。（我妻子声称她有那么几年是嫁给了 Charnock！）同样，要感谢我的教会允许我专心致力于这一项目。感谢 Ron Crisp 弟兄的鼓励，他坚持要求让我的手稿从长达七年的休眠中苏醒。感谢 Ben Gardner 弟兄的校阅和建议。

我无法估量在学习、宣讲这一材料以及准备出版的过程中



A Portrait of God
一幅神的肖像画

我个人所得到的祝福。我发现自己常常在头脑中频繁地思想这些宝贵的真理。我祈祷您也发现这本书是个祝福。

Daniel Chamberlin

2011年4月

第一章 神的存在

在《诗篇》14 篇 1 节我们读到,“愚顽人心里说:‘没有神。’”使徒保罗在《罗马书》3 章提到了同样的经文来证明世界上的每一个人都已在罪中堕落。在我们心中,我们每个人都在某种意义上是个无神论者。

希伯来文在《诗篇》14 章 1 节里没有把“神”翻译成“Jehovah”(意思是神存在),而是翻译成“Elohia”(神是审判者)。这让人出于本性地感到被冒犯——神要站在他之上、叫他来对自己的罪负责。很多人愿意承认神,只要这个神不是圣经里的 Elohia。但真正的宗教要求我们不但要相信神存在,也要相信他以圣经中所显示的特性而存在。《希伯来书》11 章 6 节的经文说,我们必须信有神,且信祂赏赐那努力寻求祂的人。

有三种类型的无神论。第一种,绝对无神论 (absolute atheism), 完全否认神存在。第二种,巧合无神论 (providential atheism), 把神的定义局限于天上,使其远离地上。自然神论 (deism) 属于这一类别。第三种,自然无神论 (natural atheism), 否认圣经中所描述的神的性质和祂的完美。这种无神论最普遍、最不易察觉。有多少教会会友承认有神,但同时否认在祂的圣言中所描述的祂的全部特性!

每个无神论者都极其愚顽。他们反对所有的理性,并最终



反对一切。他们的良知告诉他们有神，但他们坚持抵挡和否认这个真理（参见罗 1:18）。他们最终一无所有。要想使一个人完整，宗教和理性同等重要。

为说明无神论的愚顽，让我们来思考一些关于神存在的论据。

1. 宗教在全球的普遍性证明有神

历史呈现了人类的宗教取向。所有社会的过去和现在都体现了某种类型宗教对它们的影响。否认神的存在就是否认人类自己已有的认知，而否认良知所告诉自己的东西是极其愚顽的。

很多社会相信多神论的事实并不会弱化这个论据，它只是确认了人类有宗教本性。人最初被造为崇拜者。堕落后，人关于神的概念受到损害，但他仍是一个崇拜者，尽管是崇拜假神。

在人类历史的所有重大争论里，神的存在不在其中。虽然很多宗教事件被热论，但每个人都同意有神。少数例外并不能使这个原则无效。正如有些人虽是眼盲，但我们并不能因此断定说有视力的人是不正常的！同样，少数绝对无神论者也不能证明人类不是天生的崇拜者。

只要能够，人就会想要摆脱这种有神的意识，但该意识是始终存在的。承认神性对我们人类来说至关重要。即使撒但在最初的试探里也从未试图根除这一原则。当他诱惑夏娃时，他扭曲了神的话语和性情。

宗教性是人天生所固有的。神的律法刻在我们的心上，我

们的是非之心同作见证。(参见罗 2:15) 人的宗教天性不仅仅是从传统中得到的, 因为所有的传统都会随时间的流逝而遗失, 而这种有神意识至今还存留在每个人的心中。

有人辩称, 社会工程师创造了宗教, 以期保持人们“站成一条线”(守秩序) 并服从于他们。但教授这种观念的人并不能回答下面的问题: 这些社会工程师是谁? 他们如何做到全员认同? 他们如何能在不同时代如此普遍地完成了他们的意图? 他们如何能使这种操纵保持为一个秘密?

有人说, 恐惧最先把宗教引进来。他们说, “罪疚感使人想出关于神的理念。” 他们实际上思考反了。其实是关于神的知识带给了有罪的人恐惧和愧疚。

II . 所有的受造物体现出神的存在

《罗马书》1 章 19 至 20 节肯定了这一真理: “神的事情, 人所能知道的, 原显明在人心里, 因为神已经给他们显明。自从造天地以来, 神的永能和神性是明明可知的, 虽是眼不能见, 但藉着所造之物就可以晓得, 叫人无可推诿。”

所有事物在其来源和生产上都指向了神。每一结果都必有原因。例如, 每个建筑物都有建筑师和建筑工。若要否认这个真理实际上是“无可推诿”的! 每一事物都从某处而来。最终, 只留给我们两个可能性: 或者神是永恒的, 或者物质是永恒的。既然有智慧的人格起源于无生命的物质这个观点匪夷所思, 那么唯一合理的说法就是物质起源于有智慧的那一位, 也就是神,



从无有中创造出万有的神。

甚至时间也应有源头。时间是运动，所有的运动都有一个开头。不存在永恒的运动——甚至在时间里也是这样。时间和人本身都应有一个源头。理性使我们相信一定有一个开头，在开头的那个点上有一个原因促使了运动。原因与结果相比，应该是完全不同的种类，原因在任何方面都应该优于结果。否则，我们将遭遇不可想象、无法自圆其说的矛盾。我们看到的所有结果，一定有一个无限的、独立的原因，那就是圣经中的神。

无一事物能造出自己。任何事物在其存在前不可能有任何表现。任何既不认识自己、也无法命令自己的东西是无法造出自己的。如果人造出了自己，为何他没有把自己造得更伟大？为何他将自己局限于现在的景况中？如果一只蟾蜍正在造自己，它会将自己造成蟾蜍还是造成人？当然是造成更为高等的人！那为何人仅限于将自己造为人，而没把自己造成更好的种类？如果人造了自己，他为何会死？为何他没有把自己造成永活的生命？为何新生成的人如今不再造自己？

没有一种受造物可以造出另一种受造物。否则，前者将不再是受造者，而是创造者。发明者可能造出新的化合物，但他们却不是真正的创造——他们不是从一无所有开始！父母可以生育孩子，但他们是以一个卵子和一个精子开始的。把这称为“创造”是不恰当的。

神从无有中造出万有。祂是所有随之而来结果的最初原因。祂没有创造自己，却是永远而独立地存在着。祂必须是自有的。

第一章 神的存在

必须有一个非其他原因引起的最初原因。而且，这个终极原因必须是全然完美的。我们对于自身并不完美的这一认识意味着一定有一个可称之为完美的存在。完美之物必定存在。那完美的一位就是神！因此，单单《创世记》1至3章就已经为我们呈现了关于起源问题的最高智慧。

所有和谐中的事物均指向了神。墨和纸并不是无意中碰撞形成了你正在读的篇章，许多不同的手绘制了它。如果你听到一支交响乐，你知道是某位伟大的作曲家设计了它的整个乐章。甚至，相对立的元素也被和谐地联系在一起。比如，水是一种液体，由两种气体构成，氢和氧。一位有智慧的设计者命令了这种安排。因此，处于和谐中的所有事物都显示出其背后的智慧设计。

请想一想，一个受造物是如何为另一个受造物服务的。太阳被放置在相对于地球的一个精确的位置上，以便传给地球适当的热量，使我们既不会热死也不会冻死。在地球上，我们有适量的水域和干地来支持所有形式的生命。这种全世界内的规则性和均衡性必定有一个命定者。发现时钟的原始岛民不但钦佩这机器，他们也会推断出在某个地方有一位时钟制造者。

此外，被造物的秩序和从属性是持续不变和可预见的。它不是偶然发生的，而是反映了创造者自己的不变性。

世界上事物的种类和多样性表明了这位设计者的智慧和良善。祂本可以把万物造成无色的，但祂给了我们整个光谱的颜色。祂本可以把食物造成无味的，但祂给了我们无穷的味道。



所有事物因符合它们各自不同的被造目的而指向了神。神指给约伯各种动物和它们的本能，以此向他显示神的荣耀。主耶稣说过，“想想百合花”（参见太 6:28）。植物和动物不知道它们自己的目标，对自己也没有理解力，但它们在整個计划中执行自己的部分。因此，有某种高级的理解力和本性使它们行动，一种更高的权柄监督并统治它们。如果你看到一支箭射中靶心，你便知道在某处一定有个娴熟的弓箭手。更甚的是，如果你看到成千上万的箭射中靶心，没有一支箭落空，你就会对弓箭手的存在和技术毫不怀疑。

所有事物在其维护上指向了神。无一事物能维护自我，每个事物的延续都依赖于更高的权力。谁是这个维持者？《诗篇》作者告诉了我们。“耶和华啊，人民、牲畜，你都救护……”“耶和华啊，你所造的何其多，都是你用智慧造成的，遍地满了你的丰富……”“这都仰望你按时给它食物。你给它们，它们便拾起来；你张手，它们饱得美食……你使地面更换为新”（参见诗 36:6，104:24、27-28、30）。

III . 人的存在证明神的存在

你只需要照照镜子就能看到神存在的有力论据！

想想你的身体。“我受造奇妙可畏”（参见诗 139:14）。我们身体的每个部分都有序、适合和有用。细想任何一个器官，你会发现它是多么完美地被建造，既适合于它的目的，又帮助身体其他部分。保罗在《哥林多前书》12 章提到了身体各个

第一章 神的存在

部分这种美妙的互相依赖性。就像一个精细调整的机器，我们身体的每一部分都证实了一个大师级工匠的技能。

虽然我们有着同样的基本部件，但人类却有着奇妙的不同和多样性。想想个人指纹的独特性，或者想想我们可以在地球上找到的眼睛、鼻子和嘴的组合有多少种。如果没有这种差别，我们无法把一个人和另一个人区别开。人不由自主地清楚看到神在这件事情上的奇妙工作。

想想你的灵魂。它有一种巨大的能力来理解和谈论远超出自身的事物——确实存在于这个世界以外的事物。它有极强的理性和记忆能力。灵魂体察的动作迅速，能够在一天之内思遍整个世界。

人的灵魂和身体有种联合，人成为某种混合物。如果我们只有灵魂，我们将成为一种天使；如果我们只有身体，我们将是一种粗暴的野兽。我们是一种灵魂和黏土的奇妙组合。我们敢说这都是从自己来的，或者从一种比灵魂更低的形式而来的吗？不，它来自于一种更高的超然灵魂。除了全然智慧的神以外，谁能构思出如此一个计划？确实，一个人在他不知道神存在以前，对他自己必然是无知的！

想想你的良知运行方式。我们能感受到一位比我们自己更高的法官。所有人都有这种“反思原则”，按此原则看待自己和邻舍。我们不断地做出评估：或定罪，或开脱彼此的罪（或以为是，或以为非，参见罗 2:15）。每个人都有这种植入心中内在的是非规则。只要有律法，就必定有一个立法者。那位立



法者就是神。

一个人犯罪时，他心里会产生恐惧。他离死亡越近，就变得越苦恼。他知道有一位比自己更高的法官，他惧怕与他相见。还有什么其他原因能让人害怕死亡？所犯之罪越隐秘，就越是良心的囚犯。这不是因为其他人知道了他的罪，而是因为一位更高的存在知晓一切。只要有可能，人早就已经从这种愧疚感中逃脱了。

当然，一个人也能平静他的良心、玷污良心，甚至烧焦良心，但神可以在任何祂乐意的时候唤醒这良知。我们对自己良知的控制少于对任何其他机能的控制。良知不可能完全被人摆脱。“惟独恶人，好像翻腾的海不得平静”（参见赛 57:20）。一个人想要停止良知，除非他停止做人。

另一方面，好行为也体现了人有好的良知。其他旁观者的良知也会赞成他的好行为。

想想人内心欲望的浩瀚。人对低于自己的一切事物都不满意。我们适应于向上看，看高于我们的，追求更多、更完美的事物。我们在低劣的或不完美的事物中无法找到完全的满足感。我们追求更为伟大事物的欲望证明了我们现有的缺陷。事实上，除非我们在神里面安息，否则我们是不得安宁的。

IV .世界上发生的不寻常事件证实神的存在

极大罪行之后发生的极大审判事件，证明了神的公义。耶和華已将自己显明了，祂已施行审判（参见诗 9:16）。想想变

成盐柱的罗得之妻，或者被虫所噬的希律。

神迹也显明了一种比自然本身更伟大的力量。自然不能升到自己之上，制造出神迹。神迹，其实是神的行动的结果。只有永生神，才能使基督从死里复活。

应验的预言见证神的存在。只有在高天上知晓一切、拥有一切权柄的神才能预先说出祂将要做什么，然后以祂所说的精确方式来成就。圣经上充满了这种神圣安排的例子。

这种学说对我们来说意味着什么？我们从中能学到什么？

I .无神论是一种毁坏性的学说

一般来说，无神论趋于毁坏世界。有序社会的重要基础是建立在对神的认识和敬畏上。如果没有神，就没有是非的绝对标准，人的良知也会失去活力。每个人不加抑制地追求自己的自私罪欲，人就会变成怪物，社会就会变成一种无政府或者暴政的混乱状态，地球就会变成地狱。无神论是何等残忍！

无神论也毁坏无神论者自身。通过去掉所有惩罚的威胁和奖赏的应许，他们被降到一个仅仅是动物的层级。在这种情况下，希望丧失，所有真正幸福的可能性也会丧失。生活剩下的唯一目的就是短暂的满足感，无论它是以何等非法的方式获取的。

相反，一个人越是认识神，就越不会去伤害和破坏这个世界，而是会去造福于它。



II .当今无神论的存在是可悲的

把人变得廉价是愚蠢的。这是从生命中拿走了意义和目的，留给我们的就只是盲目的机会。它让人变得不再是人。看到受过教育的、有智慧的头脑陷入这个谎言，是何等的令人悲伤！但我可以肯定，魔鬼不是无神论者。同样，在神的审判下，现在在地狱中受苦的灵魂也对神的存在没有怀疑。为防止你被无神论编造的谎言所欺骗，让我们来考虑一些更深刻的要点。

没人能证明没有神，即便去尝试也是荒谬的。有人可能会反对，“但我看不见神。”如果我们能看到祂，祂就不是无限的，祂就不再是神。我们看不到风，但我们不怀疑它的运行。我们对光了解甚少，但只有愚人才会质疑它的存在。

每一个生物和所有被造物都证明了无神论者观点的谬误。不夸张的说，可以列出成千上万的论据来驳倒无神论者的无稽之谈。

神不时差遣特别的旨意，使其像信使一样直达人的良心，让人对于神与生俱来的概念保持活力。从根本上说，不可能有纯粹的无神论者。内心深处，每个人都知道有神。因此从某种意义上来说，所有的罪人都是无神论者，如我们之前说过的。而从另一种意义上来说，没有一个罪人是无神论者。所谓的无神论者只是期望没有神，并试图据此来生活。

人尝试做无神论者是因为他们有某种隐秘的罪疚感，这罪疚感源自他们对自己罪的认识。他们想要自由地参与到他们的

罪行中，不受良知谴责的任何约束。他们装作把神的奴隶的轭扔掉并找到新的自由，但他们只是成为了罪的奴隶。无神论者获得的唯一自由就是一种玷辱自己的自由。罪是多么的具有欺骗性！

如果无神论者是错的，他失去了一切；如果他是正确的，他也一无所获。因此，即使只从人类的视角来看，无神论者也是不合理的。

无神论是不诚实的，它使人成为自己灵魂幸福的敌人。基督徒需要很大的宽厚之心来让自己不去鄙视一个鄙视自己灵魂的人。虽然无神论者在情感上不值得我们关心，但让我们在实际上来关心他们、怜悯他们吧！

III .如果否认神的存在是愚蠢的，那么承认神的存在就是明智的

就如撒但最初在伊甸园中攻击神的性情时一样，他现在更加明目张胆的攻击神的存在。但与其怀疑神的存在，还不如怀疑自己的存在。祂是自有永有的，祂是那位圣经中所说的——主、统治者、整个宇宙至高无上的君王。

这种认识对于正确地崇拜祂是十分必要的。我们对神的观念越清晰，我们就越会想要崇拜祂。你无法去崇拜一个连祂的存在你都怀疑的神。

没有这种认识，我们就无法正确安排我们的生活。我们将坠入一切可能的罪孽中。



没有这种认识，我们无法在我们的生命中获得任何安慰。但神是我们的避难所和力量（参见诗 46:1）。如果没有神，我们在这个邪恶的世界上如何保持心智健全！诚然，在我们怀疑的那种程度上，我们是没有安慰的。

没有这种认识，我们就不能对圣经有坚定的信心。没有神，就没有圣经！没有圣经，就没有任何事物的基础！

因此，让我们在神的创造和经文中来研究神。虽然我们在文字中能更清楚地看到祂，但我们也不能忽略祂在大自然里面的证据：祂是圣经和大自然二者的创造者。圣经频繁地提及大自然，圣经与大自然并不矛盾。

还有，让我们在自己的经历中看见神。经历是一位强大的老师。虽然你看不到祂的本质，但你能看到祂在你生命中的良善。你不大可能去怀疑一个你私下里了解的人的存在：与神同行的经验，比认识一切外在的受造物更能向我们证明神的存在。真正的基督教信仰确实有一些超自然的东西，这些东西只有被更新的心灵才能知晓。

IV .如果我们声称相信神的存在，却拒绝敬拜神，我们就和无神论者一样愚顽

一个公开表示相信神的人，然而却不敬拜祂，一个自称信神、却不敬拜神的人，依然是一个无神论者，因为他只信神的存在，不信神的荣耀。既然我们在祂里面生活和行动，我们也应该向着祂、为了祂而生活和行动。这么说是合乎道理的：我

第一章 神的存在

们最为高尚的机能应该参与到最为优秀的目标上面去。神当存在于我们的一切思想中（参见诗 10:4）。因此，总是记得神、多多思想神。当我们将神遗忘时，我们就相当于没有神。

第二章 实际上的无神论

一个人可以在头脑上相信神，在心里却无视神。他可能不会质疑神的存在，甚至可能会为神的存在辩护，但他的心却没有对神的喜爱。这就是实际上的无神论，也就是说，在实际行为中的无神论。魔鬼本身就是一个实际上的无神论者：他知道有神，但其行为却好似没有神。在人类中，相对而言几乎没有人完全否认神的存在，但没有人会很自然地在心中尊崇神。所有的人都是实际上的无神论者。《提多书》1章16节这样描述他们，“他们说是认识神，行事却和他相背。”由于行为比语言更有说服力，那些承认神却活得好似没有神的人比那些否认神却活得好似有神的人，更配得上无神论者的头衔。

这种隐秘的无神论是一切罪的灵魂。每一个有罪的行为实际上扔掉了神的律法和主权，宣称祂的存有不值一提。如果罪的行为都达到了其目的，那么人类的一切罪都会责难、废黜、毁灭神，并使罪人成为一个更英明的权威。

我们犯罪时，我们真的希望没有神，或者希望祂并不拥有祂的一切品质和完美——这就相当于没有神。此外，那些因为一种奴性的恐惧感而单单在表面上崇拜神的人，他们也一直在默默低语但没有大声说出来，显明他们其实抱有同样的希望。任何希望神改变、希望神对待我们的方式有所改变的欲望，在



本质上都是无神论。

人的问题可以概括为两个方面。

1 人想要成为自己的神

人想要取代神，把自己定为自己的统治者。这相当于毁灭神，因为神不能脱离祂的特有权柄而存在。

人率先违背了神的规则。人本性是不愿意学习神的真理的。他拒绝用可用的方法来了解关于神的事情。他抛弃不时进入他思想中的关于神的想法，希望圣经并没说它所说的东西。他所确实怀有的关于神的想法只源于世俗的好奇心，而不是起源于一个真正的顺服的欲望。

在内心中，罪中的人积极反对神的真理。他越是知道神的旨意，他就越是与之对抗。使徒在《罗马书》7章8节中如此描述这种情况，“然而罪趁着机会，就藉着诫命叫诸般的贪心在我里头发动，因为没有律法，罪是死的。”我们里面的罪利用我们对神的律法的认识，更为激烈地反对它。

从外面看，人迫害那些传扬真理的人。地球的每一个角落都沾上了那些代表神和祂权威的人的血渍。在更为和平的时期，人们容忍真理的声音只是因为它是从一个邻舍或朋友口中说出来的。

一些实际上的无神论者愿意接受部分真理，只要他们能决定是哪部分。事实上他们是在说，“那些蒙我喜爱的真理是可以的，但我保留权利反对任何谴责我的真理！”

第二章 实际上的无神论

很多人滥用神的话语，以此来为自己的罪找借口。比如，神的长久忍耐被误解为神的漠不关心。因信称义被曲解为犯罪的许可证。耶稣和罪人交谈变成了他们与邪恶者保持交往的辩词。这些对真理的滥用显露出，我们用自己卑劣的私欲取代了神的旨意，成为了我们的规则。这让我们想起魔鬼在试探基督时曲解经文的方法。

人在本性上既不想要一个圣洁的神，也不想要圣洁的律法。对人来说，除了对神的知识以外，对任何事物的任何知识都是可接受的。为什么会这样？因为对神真理的认识使人谦卑，而人的骄傲无法忍受这样的事。

对于那些实在无法避开的真理，人会鄙视它，对它不屑一顾。人若触犯了神的律法的任何一部分，他事实上就是在藐视神所有的律法（参见雅 2:10）。即便是他碰巧遵守了神的某些命令，那也只是偶然，并且是出于私心，而不是源于内心真正的顺服。亚当坚决要求他的自由，即便这自由实际上会伤害他自己。因此，所有在亚当里面的人都是彻底的愚人。他们与自己真正的幸福为敌，他们不惜一切代价离开神。“伺候罪比伺候神好多了”是罪人的座右铭。他们因违反神的律法所遭受的痛苦，事实上要远远多于他们遵守神的律法所需经历的不便！

人最恨恶那些最为属灵、最面向内心、最为荣耀神的命令。那些更为外在的、仪式性的敬拜活动他充其量也只能勉强容忍。他很少思考关于神的事情，从祂里面得不到满足感。他做善事是出于被迫，却找出丰富的理由不去做。他厌恶来到神的面前，



并一有机会就迅速离开。他只把残羹冷炙献给神，他侍奉神的方式表明他深怕神管辖他的心智。

如果人碰巧以某种方式服侍了神，也只是为了私利。如果神没有给人他所渴望的东西，他会马上遗弃神，不再服侍祂。他会让神当他的仆人，而不是当他的主人。

人对神的蔑视也体现在人多次打破自己的诺言。在危难或危险的时刻，他很轻易地向神起誓，但事后就翻脸。他证明了自己是谎言之父的儿子（参见约 8:44）。这是弃绝神的规则的最明显的证据。

人自然而然接受任何规则——除了神的规则。跟神的规则相比，他甚至更喜爱撒但的规则！他宁愿加入到必死的那一群——他灵魂的宿敌——的行列中，也不愿向耶和华的权杖跪拜。人允许如此低下、邪恶的物体占据他的心，却对那个唯一配得到他的心的伟大者不屑一顾。

人认可的更为明显的规则是人自己，世界的观点对他来说比任何东西都更有价值。他只有在他人强制的情况下、在违背的后果会糟糕得令他难以忍受时才会遵守神的规则。

人立志将自己作为自己的神。人把自己的意愿看作偶像。自爱和独立是无神论的基石，也是世界上所有罪的根源。亚当垂涎与神平等的地位，他盘算着侵入神的宝座。堕落之后，神和人之间最大的争议就是：究竟是神还是人应该当神。感谢神赐下第二亚当，这位第二亚当没有坚持自己的神圣特权，反倒虚己，来到这世界上，存心顺服，以至于死（参见腓 2:5-8），

祂这样做就是为了挽回第一亚当所造成的后果！

当一个人犯罪时，他的良知谴责他，所以他希望消灭良心。他不喜欢在心中保留任何关于真神的认识（参见罗 1:28）。这是一种大恶，因为良知乃是神的信使，诋毁自己的良知，便是在诋毁神。

人所行出来的所谓的善只是相对的善，因为他行善是为了使自己高兴，而不是为了尊荣神。他行善只是因为他的意愿碰巧在那件事情上跟神的心意一致。然而，他灵魂的主导原则很明显不是神而是他自己。在人前的名声，或其他自私的好处才是他的动力。因此很多我们看来好像是对神的顺服，实际上在神的眼中却是不顺服。

人计划他的行动时如果没有考虑神的话和神的旨意，他就是把自己当成神。比起辜负自己，他更愿意辜负神。无神论者实际上是自己成为自己的神。

从根本上说，人想要成为神的神。人想要成为全能者之上的全能者。只要神按照我们的规定行事，我们就承认祂。我们愿意让神作我们的恩人，但不是我们的统治者。我们想要铸造一个新的、改良了的神。但这样的神只是一个幻想，只存于我们的想象中。神对我们说，你想我恰和你一样，这就相当于忘记神（参见诗 50:21-22）。只需回想一下人都是如何在想象中重塑神的。

当我们奋力反抗神的神圣律法时，我们就把自己设立为神。我们实际上是在说，“跟神相比，我更知道什么是对我自己好



的。”神有权向祂的受造物们颁布祂的律法。但每当我们不认同神的诫命时，我们就假装能向神颁布律法。

当我们反对神对祂自己世界的统治时，我们就把自己设立为神。似乎神必须得向我们作出解释，似乎我们（而不是祂）才是那个真正关心问题的人。我们把自己当做神的老师和顾问。我们认为祂才是那个出错的，而不是我们。

当在困难之下失去耐心的时候，我们认为我们自己的智慧、公义和时机是优于神的。我们认为我们自己比祂更有资格命定一切。

当我们嫉妒他人时，我们就在无意中流露出与神敌对的心。我们说，“神在分配祂的恩赐时，没有与我商量。祂欠我这个或者那个。”

当我们为私利祷告，向神要求祂并没有许诺也不打算给我们的东西时，我们显示出自己极大骄傲之罪。我们向神祷告的方式，似乎是决心要将神降到与我们一样的高度。

当我们仓促、轻易而又武断地解读神的旨意时，我们就把自己的意愿作为律法或动机强加给了神。比如，在《路加福音》13章，基督警告众人不要草率地以为那些被彼拉多屠杀的加利利人比其他人更有罪。在解读那些发生在我们敌人身上的苦难时，我们需要更谨慎些。

当我们在敬拜中对神的治理原则置之不理、引入我们自己的创意来讨好和吸引他人时，我们就是把神从祂的宝座上赶走。

当我们按照自己的喜好扭曲经文，而不是跟随神的想法时，我们就是把自己看得比神更有权威。

那些面临困难就掉头不再跟随基督的人，实际上是在崇拜自己。个人的舒适和贪婪变成了他们自己的神。他们认为自己比神更能判断什么能带来真正的好处。

除了这些还包括：不感恩、顽固等。但这一切可以概括成：实际上的无神论者成为了自己的神。

II .人取代神、把自己设立为他自己的目的和幸福

神配得我们最高的尊崇，我们应该既依靠祂，又以祂为乐。但在我们出于本性的状态下，我们企图颠倒这一切。

人把神降低的同时，就把自己升高。我们有罪的自爱在此扮演一个致命的角色。我们应当理解，自爱有三种类型，分别可以称作：本性、罪和恩典。首先，神在每个人的身上植入一种出于本性的自爱。我们本能的自我维护证明了这种类型的爱。如果没有它，我们就不能称作人。第二，有罪的人拥有一种属肉体的自爱，也因此他把自己提升到高于神的位置。这是极度的自爱，是一种有罪的、过度的本性的自爱。第三，在恩典的状态下，一个人开始爱他自己灵魂的最佳好处。尊荣神成为他的主要喜乐。对尘世的、暂时性问题的关注变得次要，而对他灵魂方面问题的关注变得更重要。第二种类型的自爱在实际上的无神论当中占主要地位。罪从自我满足的方面吸引我们。我们认为罪对我们是有好处的。为罪而活等于为自我而活。甚至在宗教信仰中，肉体的自爱也可能会激发我们。比如，我们可能会献上我们的身体成为殉道者，但我们做此事若是出于不圣



洁的情感，则是没有任何好处的（参见林前 13:3）。

人以什么方式使自己成为自己的目的？

——为自己鼓掌、信奉自己、沉浸在自己很完美的幻觉中，而不是神的完美中。

——把荣耀和尊荣归给自己；把自己做的任何好事所得的称赞收入自己囊中，把任何出现的问题都归咎于神。

——坚持自己私自喜欢的学说，并雇佣一个假先知来教导它们。

——更关心发生在自己身上的伤害，而不关心发生在神身上的伤害。

——相信他自己和他自己的才智智慧，而不是寻求神的心意。

——为了讨自己喜悦宁愿违背良知，而良知正是神律法的功用。以上这些以及其他不计其数的方式，都证明我们是实际上的无神论者。

我们夺取了神的特权，使我们自己成为自己的最终目的。我们诽谤神，含沙射影地说祂不值得我们的爱，我们自己更值得被自己爱。我们在生命中否认祂已显明的旨意和祂的尊荣，实质上是在尽我们所能地毁掉神。

人会用一切神以外的事物来取代神的位置。只有非理性的存在物才会正式或明显地做这样的事，但所有的人出于本性都在非正式地、含蓄地做这件事。人愚顽地以为自己可以在没有神的情况下得到满足。人没有把神放在他所有的思想中，反而

几乎想不到祂（参见诗 10:4）。跟其他任何事物相比，他对神的思考是最少的。他在神之为神当中找不到喜乐。他急切而贪婪地追求世上的利益。他沉溺于肉体的欢愉，他以神的喜悦作为代价，为了获得在世的满足感，尽管连天使都以神的喜乐为喜乐。他称赞他得到祝福的方式或者工具，而不称赞给予他祝福的那个源头。他把神仅仅当作他生命中的一个旁观者。他在自己的生命中设立某个被造物或者某种罪来取代神的位置，以此贬低神。总之，他事事处处否认神。

人将自己作为所有被造物的目的。我们在本性上是如此的自私，认为我们不但应该得到自己强烈的喜爱，也应当受到别人最强烈的喜爱。我们认为其他所有事物的存在都是为了我们。虽然有人会设法隐瞒，但所有人都对自己有这种高傲的看法。

人将自己作为神存在的目的。人甚至会让神服从于人！人是如何做到的？用很多不易察觉的方式，比如下面例子中所展示的。

人将自己当作神存在的目的，体现在人出于自私的原因爱神，只有当神给他好处的时候才爱神。这其实是爱礼物，而不爱送礼物的人。

人将自己当作神存在的目的，体现在人戒除某些罪行，只是因为这样做可以帮助他实现其他的有罪意图。比如，他可能会戒除醉酒，但只是出于私心而维护身体。激发无神论者实际行动的是自己的私利，而不是对神的敬畏。

人将自己当作神存在的目的，体现在人仅出于个人利益而履行宗教职责。有多少实际上的无神论者带着一层薄薄的宗教



面具！如果对他来说没有明显的好处，他会懈怠自己的宗教职责。如果他在没有神的情况下可以过得很好，他会非常乐意这样做。他只在自己受苦和需要的时候才祷告。他的祷告通常最不敬虔的部分最热切。实际上的无神论者只想请求神闭着眼睛批准他的以自我为中心的谋划。当神不回应他的祷告，或者没有按照他的时间计划执行时，他就变得没有耐心。

人将自己当作神存在的目的，体现在人履行宗教职责的同时，致力于达成个人自私的目标。如果能够得到他人的认可和尊荣，行邪术的西门会欣然运用行神迹的恩赐（参见《使徒行传》8章）。这些人来到基督面前只是为了逃离地狱，却对圣洁和神的荣耀没有兴趣，他们在此也同样难逃其咎。我们恨恶罪是因为它伤害我们，还是因为它冒犯神？我们顺服背后的动机值得质疑。比如，我们保持家庭敬拜是不是仅仅为了有东西可以自夸？在一切事情上，我们必须考虑神的评价，寻求祂的尊荣和荣耀。

人将自己当作神存在的目的，体现在人会把神用作犯罪的借口。人曲解经文的意思，使之成为支持他罪欲的拐杖。比如，“因你胃口不清，可以稍微用点酒”（参见提前 5:23），这句经文常被醉酒者引用。这是试图使神认可犯罪，体现出一种高度的无神论。

人轻看神，是无神论的证据。人想把神削减到一个可控的范围。这个微小的神只要求一点点公义、一点点圣洁、一点点顺服就满足了。迷信很快浮现。人开始像对待婴儿一样对待神，

奉承祂、贿赂祂。然后他们以为神的威慑是虚张声势，只是为要吓唬人。这些都是精神上的偶像崇拜，是全世界普遍灵性上的疾病。如果这样一位“神”被精确地描绘出来，画布上将出现一个什么样的怪物啊！

这种关于神的想法是恶劣的、毁谤性的。它们比偶像崇拜还糟糕。它们不只把神看成一个被造物，而且还是有罪的被造物。它们甚至比绝对无神论还糟糕。否认神的完美，比否认祂的存在更糟糕。

人对神的逃避显示出他实际上是无神论。他厌恶神因为祂的圣洁、纯粹和完美。人对于效仿神的圣洁兴味索然，也毫不关注这位伟大的神。人也不渴望与神交流。神呼唤的声音越大，人就越想逃跑。

这种教导对我们来说有何用处？

I .信息

神是极为耐心和仁慈的。祂持续把生命和气息赐给那些不断挑衅祂的仇敌。他们本想杀死祂，但祂却保留他们的生命。祂甚至决定大量拯救他们。这是一位何等的**神**！

神对祂的敌人行使公义是理所当然的。我们都犯了在灵性上背叛神的罪，应该被毁灭。因为我们向无限的神犯罪，所以我们的罪也是无限的，也应受到无限的惩罚。

我们需要一种全新的内在本性来避免我们本性上的无神论。在我们的本性中有一种邪恶的倾向性。它并非一个小伤口，



而是一种完全腐化我们整个人的疾病。我们内心深处需要一个全新的生活准则。只有那时，我们才能最大限度地爱神。

由此可以看出从罪及罪的羞愧中转变是多么困难。其实，对人来说是不可能的。对一个人而言，和自己作对、颠覆自己的权位不是一件容易的事。真正的转变是彻底且痛入骨髓的。过圣洁的生活不是儿戏那么容易，它与我们天性上的为人和智能相反。

由此揭示了人之所以坚持不信神的原因。福音使我们完全谦卑。在福音中，神就是一切。人在本性上更喜欢律法而不是喜欢福音，律法告诉我们该怎么做，福音告诉我们神借基督已经做成了。信仰的本质要求我们宣布自己无能为力，转而向基督寻求公义。

神是恩典和每一件善工的唯一作者。我们受奴役于自己罪的本性。每一个转向神的人最初都是被神所改变的。我们得到救赎受惠于怜悯，欠恩典的债——那纯粹的、至高无上的恩典的债。

人最大的善行也不能使他称义。我们克服不了自己。若是出于本性，我们最好的行为充其量也只是在表达某些无神论的想法、欲望和动机。我们的邻舍可能会称赞我们是好人，但他们却看不到我们的内心。

实际上的无神论是人背弃基督教信仰的原因。叛教者私下并没有在自己的生活中彻底顺服神的规则。他追求称赞、欢愉和私利超过一切其他的。

在此我们看到真正的基督教信仰的卓越之处。它把人放在

他该在的卑微位置，同时把神放到祂应有的最高的王座上。福音把人放到尘土中，那里是他的出生地，并把神的荣耀归给永恒的神。本性之光可能会战胜绝对的无神论，但只有福音之光才能战胜实际上的无神论。

II .劝诫

让我们因我们实际上的无神论而谦卑自己。我们必须意识到我们自己及他人身上的实际上的无神论。我们出于本性都不爱神，我们总是忽视祂！我们总是勤勉地追求其他目标！我们在服侍这位伟大的神的时候是多么懈怠！还有比现代社会更加充斥着实际上的无神论的社会吗？当神从高天上向地上观看，向我们的内心观看时，神会看到什么呢！

实际上的无神论是不合理的，它颠倒了现实的秩序。它蔑视神，并用被造之物来取代祂。我们犯罪时表现得好像罪才是我们的神。拒绝把属于至高者的东西归给祂，这是最深的罪。神凭借祂的所是，配得我们一切的爱、崇拜和侍奉。

实际上的无神论蕴含了太多的忘恩负义。想象一个人和救助他生命的大恩人同住一个屋檐下，却从不和那个恩人交流，连装样子说句感恩的话也没有。你会说，“太邪恶了！”。但我们不正是这样对待神的吗？这比魔鬼的行为还糟糕。他对神的违抗更说得过去，因为他已经明确地被神定了罪，而面对我们，神却每天加给我们各样好处。我们总认为神会错待我们，而事实是祂所做的都是对的。我们的不知感恩是在羞辱神。



这样与神敌对的结局一定是永远的痛苦。无论谁野心勃勃想要成就他自己的天国，最终将会发现他的灵魂变成了自己的地狱。在地狱里，无神论者在某种程度上得到了他所追求的：只剩他孤单一人（没有神）。但他会发现这是痛苦而不是快乐。

每一个相信基督的人都应克制自己里面的实际上的无神论。犯罪是从信靠神转成信靠自己。我们只需要在每个行为中问自己两个问题：“神的旨意是我的原则吗？”以及“神的荣耀是我的目的吗？”。所有的犯罪都是没有考虑这两个问题，所有的恩典都是实践了这个两个考虑。为克制实际上的无神论，可以考虑遵守下面这些简单的规则。

多向神祷告、多默想神。我们必须亲近神。距离是感情淡漠的第一步。每天和神交流使我们以神为乐、憎恶任何冒犯神的想法。所有的犯罪都始于忽视了密室中的祷告。

珍视经文、研究经文。我们若是不认识神，怎么可能以祂为乐？除了通过祂的话，我们怎么能认识祂？如果你希望神作你的规则，你就必须拥抱经文，使它作你的指南。

要提防肉体的欢愉。我们必须实践舍己克己，对世上的舒适安逸只能适度享受。没有什么比沉溺于世上的欢愉更易于熄灭我们对神的渴慕。要警醒这些大陷阱！

要提防自以为是的罪。换句话说，不要因无知而犯罪，当行在你所见的光中。当你故意犯罪时，你的灵魂就变成肥沃的土壤，滋养着实际上的无神论。

第三章 神是个灵

在《约翰福音》4章，撒玛利亚水井边的妇人虽然“敬拜”神，事实上却是一个实际上的无神论者。像她一样，我们都愿意承认神，但却拒绝按照神启示出来的旨意而活。通过纠正这个妇人的错误，主向我们指出，她的敬拜是错误的，因为她对神的理解是错误的。为了正确地敬拜神，我们必须知道祂是谁。祂的本质是我们敬拜的基础。

如果神是有形的，祂可能会满足于有形的敬拜。但“神是个灵”（参见约 4:24），因此我们必须用我们的灵来敬拜祂。敬拜中肉身的参与是次要的，我们心中爱的流淌才是主要的。

新约时代比任何其他时代都更直观反映神的本性。诚然，旧约中真正敬拜神的人被圣灵充满了，否则他们是无法敬拜的。然而，在新约时代，圣灵的浇灌更加丰盛。故此它被称为“圣灵的职分”（参见林后 3:8）。

此外，我们的主教导说，我们必须“在真理中”敬拜神。祂并不是在用真理和谎言作对照，因为在旧约时代神也是要求真理的。“你所喜爱的是内里诚实”（参见诗 51:6）。在这里神是把真理和旧约中的预表及影儿形成对照。真理是投射出那些影儿的实体。

因为神是神，祂配受敬拜。因为神是灵，所以敬拜祂必须



从属灵的层面。换句话说，我们对神的敬拜必须与祂存在的模式一致。

I .神没有身体

身体会减损他的尊贵。对于人类而言，我们的灵似乎比我们的身体更为高贵。它单独起作用。然而，我们的身体却不能单独起作用或者单独生活，它必须由我们的灵来激活它，给它提供生气。灵是我们的首要部分。我们的灵与我们是按照神的形象所造的有关，灵是我们本性中最为高等的部分。正如造物主比一切受造物都优越，神的存在方式也比我们优越：祂的本质是不包含物质的。

说神是一个灵确实是一种对立形式。我们所知道的关于神的事情都是以对立的形式知道的——祂不是什么样子。作为物质生物，我们很难想象出任何人以物质以外的形式存在。所以当神告诉我们祂是灵，我们对祂的理解是祂和我们不一样。我们也不应该把神的灵等同于天使的灵，天使的灵是有限的。神是无限高于祂的一切受造物的。

II .神是个灵

如果祂有身体，祂就不能指控人类将祂的荣耀变为必朽坏的人、飞禽、走兽、昆虫的形象（参见罗 1:23）。祂真是“万灵的父”（参见来 12:9）。想象一下如果神以任何其他形式存在会怎么样。

如果神不是个灵，祂就不能成为造物主。受造的宇宙万物是复杂的。所有的复杂都始于简单。所有的多样都源于单一。那个简单的、至高的圣善的灵就是我们在被造物中看到的一切效应的来源。

如果神不是个灵，祂就不能成为一个单独的本体。如果祂有身体，祂就会是一个复合物，且是可以被拆分的。每一个拆开的部分都或是有限或是无限的。如果是有限的，那么各个部分将不配成为神；如果是无限的，那么每一个部分都是神，这样就会有多个神。但神不是复合的，祂是独一的。以色列啊，你要听！耶和华我们神是独一的主（参见申 6:4）。

如果神不是个灵，祂就不可能是肉眼看不见的。肉眼不可见是祂的完美性之一。“那不能朽坏、不能看见、永世的君王”（参见提前 1:17）。眼所能见的事物我们尚能领会，但眼不能见的事物是远超我们的。就如神对我们的感官来说是不可见的，祂也远远超出我们所能理解的。当提到祂曾出现在摩西和其他先知眼前，他们并没有看到祂的本体，而只是看到了一个适合他们有限的感知能力的形态。没有凡人能看见神（参见出 33:20）。如果神是有形的，我们或许可以通过一些方法看到祂。

如果神不是个灵，祂不能是无限的。我们所知的最大物体是太阳，然而即使是太阳也是可以被测量的。它有它的局限。但神是没有界限的。“天和天上的天，尚且不足他居住的”（参见代下 2:6）。

如果神不是个灵，祂不能是独立自主的。一个复合物依赖



于它各个部分的集成而存在。如果各个部分被拆分开，它将停止原有的存在。我们以为各个部分在它们合在一起之前是分别存在的。如果神也是那样组成的，祂将依赖于先于祂存在的、较低级的部分以及它们的合成而存在。但没有什么是先于神而存在，祂是最初的，祂是末后的（参见赛 44:6）。这只有在祂是一个纯粹的、单独的灵的情况下才有可能。

如果神不是个灵，祂不能是永恒不变的。任何由零散部分复合而成的事物都能被切分为那些零散的部分。这就是一个人死的时候会发生的事情。他的生命由身体和灵两部分组成，当他死的时候这两部分分离开，然后没有生命的肉体遗留在地上。但是神是非混合而成的存在，不存在切分和变化的情况。

如果神不是个灵，祂不能是无处不在的。祂充满天地（参见耶 23:24）。但是一个有形的存在模式不可能做到这样，因为一个身体在同个时间点只能存在于一个地方。如果神既是无处不在的又是有形的，将没有我们存在的空间，因为神会充满各个角落。也不会有任何运动存在，因为留不下任何空间使运动可以发生，神也将是固定不动的。

如果神不是个灵，祂不能是最为完美的存在。相反，天使和脱离肉体的人类灵魂将比祂更优秀，因为他们没有被身体所缠累。然而，神作为神圣的灵以无限的程度卓然地超越了我们。

有人可能会怀疑，“如果神是个灵，那经文里提到的身体部分是怎么回事呢？比如祂的心、臂膀、手、眼睛、耳朵、脸等等？”回应这个问题可以从几个方面来考虑。第一，祂在描

述祂自己时，将自己屈尊到和我们的软弱同等的程度。因为我们只能以我们作为人所熟悉的东西来想象神。第二，这些身体部分表达出神可见的行动，而不是祂不可见的本性。神的神圣行动和我们的身体器官发出的行动有某种联系与一致性。比如，祂的眼睛指的是祂的无所不知；祂的臂膀指的是祂的能力。第三，人身上只有最为高贵的部分和活动被拿来描述神。那些跟获得知识、交流知识以及表露力量的器官被用于谈及神，而只适用于肉体行为的低级感官却从未被用来谈及神。第四，旧约中关于神的描述以及记载的神的显现，是为了预兆神的儿子的道成肉身。第五，我们应把身体部分的描述看成隐喻，而不是字面意思。否则我们只能把神想成一只鸟，因为我们读到祂的翅膀。经文中多次使用了这类隐喻。

我们从这些教导中可以学到什么？

I .当读到人按照神的形象被造，我们应当理解这不是说身体机能方面

毕竟，我们和动物有相似的身体结构特性，但动物不是按照神的形象所造的。神的形象反映在人身上指的是推理能力、理解能力和不朽之灵。我们的灵魂是与神的本质最接近的机能。

II .给神做任何肖像或图画都是不切实际的

偶像崇拜是在尝试做不可能之事。“你们究竟将谁比神，用什么形象与神比较呢？”（参见赛 40:18）。没有任何有形之



物可以完整表示出一个属灵的物质。只有神完全了解祂自己，只有祂才能充分启示祂自己。但是祂没有用任何有形的身体形式来启示祂自己。没有任何雕刻品或绘画能够表现出祂完全的荣耀性情。任何表现手法都是有限的，必定有遗漏。因此任何的表现手法都变成了错误表现。这是与祂不相称的，相当于对祂的侮辱。

然而，罪中的人天性倾向于创造一个有形之物来代表神。从最古老的洪水后时代开始，人一直在宗教崇拜中使用某些肖像或形状。这是偶像崇拜，圣经多次明确地谴责这样的事。我们“不当以为神的神性像人用手艺、心思所雕刻的金、银、石”（参见徒 17:29）。当我们在崇拜中使用某种肖像时，我们其实是在崇拜这肖像本身，或者是在崇拜它所代表的物体。前者是明显的偶像崇拜，后者更是愚蠢，因为这行为表示出那个肖像根本是多余的。

III .关于神的属灵特性的学说应该主管我们对神的整个观念

我们应该满足于没有任何关于祂的图画或肖像。祂超出我们所及的范围，祂是无限的。即使是被神选中的天使也必满足于不完全认识神。然而祂降卑到我们的程度来向我们启示关于祂的事情。

我们必须知道偶像崇拜是多么邪恶的事情。当我们以一种有形的形态来设想神时，我们就是在否认神的灵性。我们贬低

祂，使祂成为我们的形象或与我们相似的样子。我们在头脑中对无限的祂做出了限制。即使最美的绘画也会减损祂的荣耀。画作的观众很快会把一些堕落的特质归到神身上。神使用谦逊的形象语言是为了适应我们的理解力，我们却不应该真的把祂想成仅是那些形象的样子，这是对祂的贬低。用人类特性描述神，适合我们自身的软弱，而不适用于神的完美。

偶像崇拜破坏了真正的崇拜。我们不会认真对待一个我们看得很低的神。我们把神看得越高，我们就越谦卑自己、越在祂面前憎恶我们自己。

我们应该对神有更高的观念。由于我们的有限，我们无法对祂有一个全面的看法，但我们应该努力尽可能对祂有更高的看法。我们必须记住，无论我们获得的关于祂的知识有多么高，祂总是比那个程度要更高！

IV .想一想从这个学说里得到的推论

如果神是个灵，就没有什么有形之物能亵渎祂。任何肉体的污秽都不能触及祂。

如果神是个灵，祂不会被巨大的尺寸和重量困住，而是有无限自由的行动，甚至在我们的灵魂深处活动。祂不会因工作过度而疲劳。我们越像神，我们就越会为祂的荣耀而活。

如果神是个灵，祂就是不朽的。死亡总是一种分离瓦解。因为神是独一的、非复合的灵，在祂里面不可能有分离瓦解。这个真理对神的子女来说是一个极大的安慰。



如果神是个灵，我们就能够在我们的灵里与祂保持交流。神所要的祭，就是忧伤的灵（参见诗 51:17）。因此，我们的心志之灵需要被更新（参见弗 4:23）。

如果神是个灵，唯独祂能使我们的灵满足。任何肉体的东西都不能满足我们灵里的渴望。我们对祂应当有一种属灵的渴慕。只有在祂里面我们才能得到安息、满足和完整。

如果神是个灵，我们要应当更好地照顾我们的灵，而不是我们的身体。我们时常活得好像肉体就是我们的全部。基督教信仰使一个人的首要关注是他的灵。

如果神是个灵，我们必须尤其提防灵里的罪。我们当洁净自己，除去身体、灵魂一切的污秽，敬畏神，得以成圣（参见林后 7:1）。肉体的罪确实恶劣，应当承受神永远的震怒，但是灵里的罪尤其邪恶，因为它们亵渎了我们里面离神最近的部分。肉体的罪使我们像一个残暴的野兽，但灵里的罪使我们像魔鬼。正如属灵特性是神其他完美性的根基（如前所列），同样，我们灵里的圣洁也是我们肉体顺服的根基。

第四章 属灵的敬拜

上一章为本章的主题奠定了根基。因为神是个灵，对祂的敬拜必须是属灵的、来自我们灵里的。还是在《约翰福音》4章24节，我们的主说给撒玛利亚妇人的话：“神是个灵，所以拜祂的，必须用心灵和诚实拜祂。”我们要进行的，不是旧约圣经所规定的犹太人的仪式，也不是多种来源记载的撒玛利亚人的仪式。后者是错误的，前者则已经被新约的命令所代替。

无论任何时代，对神真正的敬拜主要包含一个属灵的、真诚的框架。敬拜必须与被敬拜对象的本质相符。在神和我们崇拜祂的方式之间，一定有某种相称。如果祂是一个有形身体，那么崇拜祂用肖像和身体动作大概就足够了。但因为祂是个灵，我们敬拜祂，响亮的嗓音不如一个敬虔的灵魂，弯曲的膝盖不如一颗受伤的心，做作的声音不如一个呻吟的祈求。新约所倡导的是一种内在的、质朴的崇拜，它更符合真正的属灵敬拜的精神。

I .一些关于属灵的敬拜的大致主张

神的属灵特性是我们敬拜的根基。神是个灵宣告了祂的本质；祂的其他完美特性宣告了祂是一个怎样的灵。因此，无论我们崇拜的是祂的良善、忍耐、公义、智慧，或者祂荣耀性情



的其他方面，祂是个灵的这个事实决定了我们将如何崇拜祂。祂的存在模式是敬拜的准则，保护我们不落入单纯的肉身敬拜之中。

人的自然本性教导我们真正的崇拜必须是属灵的。那些仪式性的崇拜形式必须是从神向人传达的，但人本能地知道他的崇拜必须是超越仪式性的、外在的崇拜。连偶像崇拜者也不声称自己崇拜的是偶像本身，而是这个偶像所代表的。我们都知道我们的最高机能必须被用于对神的崇拜中（我们也用它们来思想神）。《罗马书》1章教导我们，在败坏的崇拜中，人违背了自己所理解的。偶像崇拜不是一种无知的罪，而是一种反对真光的罪。

神向来要求献给祂的敬拜是属灵性质的。堕落前乐园中的人也是这样。而且，在新约命令开始以前，神就命令祂的子民尽心爱祂，并对他们的心施行割礼。

在灵里敬拜神与敬拜神这件事本身对我们来说是同等的责任。不正确地敬拜神，与完全不敬拜祂所犯的罪程度一样。祂配得我们最高的、最好的敬拜。如果我们只有身体参与，而灵没有参与进来，我们就是在向神献上死的祭。

旧约中的仪式性崇拜被废除以促进属灵的崇拜。属灵敬拜被蒙上物质的厚面纱，这物质的面纱触及肉身的感官。那种属肉的仪式被称为“仪文的旧样”（参见罗 7:6）。在这体系中，“以色列人不能定睛看到那将废者的结局”（参见林后 3:13）。属肉的仪式永远不能把人心带入一种属灵框架中。它们既不能使崇

第四章 属灵的敬拜

拜者完全，也无法净化良知。正如一个人的影子无法做这个人本身能做的事，因为影子缺乏生命，它们无法改变人心。我们甚至可以说，由于人的软弱，它们反而会阻碍属灵的敬拜，而不是鼓励属灵的敬拜。他们对于物质事物的专注导致他们期待一个肉身的弥赛亚和王国。在此，以色列跌倒了。他们被外壳压得喘不过气，并失去了内核。

神证言，祂不喜悦仪式性的敬拜，有时祂甚至对祂自己命令建立的敬拜体制感到厌倦。“公绵羊的燔祭和肥畜的脂油，我已经够了。公牛的血，羊羔的血，公山羊的血，我都不喜悦”（参见赛 1:11）。神从未打算持续旧体系，而是常常提到，它将被一个更持久的体系所代替：一个全新的约。主耶稣基督在祂的救赎事工中使这个约生效。

新的盟约与旧的盟约相比在敬拜上更为属灵。它是一种更多恩典、更多真理的状态（参见约 1:17）。神的完美性被启示得更加清晰。我们通过祂的爱子来崇拜祂。圣灵被更为丰盛地浇灌下来。我们参与到一个合理的侍奉中。

然而，在对神的敬拜中我们的身体也有一席之地。我们所有的机能都是为了祂而存在的。我们被命令，“要在你们的身子上荣耀神”（参见林前 6:20）。因为神命令了公开崇拜，所以身体的参与是必须的，比如人要在场、唱诗、祷告、聆听或讲道。我们属灵的动作需要通过身体的外部结构来表达。主是我们在这件事上最好的榜样：祂祷告时时而屈膝、时而仰首。



II .构成属灵敬拜的东西

人的整个灵魂都必须参与到这个荣耀的特权上来。我们的思想中必须充满神。“你们要用悟性歌颂”（参见诗 47:7）。我们的所有感情都必须觉得祂全然可喜爱。我们的意志必须被发动来爱慕、崇敬和拥抱祂。如果没有理性机能的参与，就不可能有真正的信仰活动。让我们标出一些关于属灵敬拜的详细说明。

属灵的敬拜必须源自属灵的本质。也就是，崇拜者必须被神的灵所更新；他必须从神那里得到一个全新的本质。要使一个野兽表现得像人，必须有一种人的本性被植入它里面。同样地，如果没有基督在灵魂中，人做不出属灵的行为。我们必须确保自己不仅仅是被赋予了宗教职责，更是在救赎中与基督联合。

属灵敬拜必须在神的圣灵的影响和帮助下才有可能。除非内住的圣灵的帮忙，我们无法抑制任何的罪或促进任何的服侍。只有祂把我们的机能提升到神允许的程度，我们才能驾驭自己。真正的祷告是由圣灵提供的祷告：“在圣灵里祷告”（参见犹 20）。

属灵的敬拜必须由真挚的心灵所做出。神说，“我儿，要将你的心归我”（参见箴 23:26）。正如使徒保罗所说，我们必须在神儿子的福音中，用我们的灵来服侍神（参见罗 1:9）。没有心灵，崇拜就只是装样子；没有心灵，舌头就是一个说谎者。

第四章 属灵的敬拜

如果我们享受与一个尸体交谈，那么我们可能也会期望神喜悦仅仅身体上的敬拜。

属灵的敬拜必须由一个合一的心来执行。就像我们身体各个部分联合起来才能成为有生命的身体，我们心灵上联合才能组成有生命的敬拜。我们应该和大卫一起祷告，“求你使我专心敬畏你的名”（参见诗 86:11）。我们可以和大卫一起说，“我一心寻求了你”（参见诗 119:10）！一个分裂的心破坏崇拜。我们所有的思想都应被神俘获。在崇拜中，我们必须关上门，亲近基督，并赶出一切干扰者。

属灵的敬拜必须发自一个热切的、强烈的灵。我们的理解力和意志应当是活跃的。我们的灵应当被扩大。我们所敬拜的那位极其卓越，决定了我们必须尽最大的力量参与。昏昏欲睡的敬拜与祂不相称！神的事与任何地上的事相比，应当更能激发我们。当我们服侍神时，我们的灵魂应该滚烫。经文中用来指派我们服侍神的一个术语是 *agonizomai*，从这个词语演变出英文单词 *agonize*（极其痛苦挣扎）。这种敬拜的强度不应该用外在的兴奋来衡量。让我们避免用外在行动取代内心活动。我们的身体可能火热，而灵魂却是冰冷的。在我们心灵的最大狂喜中，我们的身体是最未参与的。

属灵的敬拜必须从灵魂内的恩典原则发出。信神的人里面的每一个恩典联合起来发出崇拜之泉。如果唯独理性是唯一必要的，那么所有理性的被造物都应该是基督徒。但除理性以外，一定还有别的。恩典并没有排除理性，而是使之崇高。只置身



体崇拜使我们行事好像野兽，只用理性来崇拜使我们行事像人。但带着恩典来崇拜就是作为基督徒的属灵的敬拜。既然神是一切恩典的源头，我们带着恩典来崇拜祂便是理所当然的。

基督徒的恩典都是打包出现的——要么是全部的恩典，要么是一点也没有。虽然这些恩典可能程度不一，但它们一定或多或少地存在于神的每个子女里面。可以想想为了真正敬拜神而必不可少的某些恩典。

信心在属灵敬拜中是必要的。如果我们对神没有信心，我们怎么敬拜祂？不信阻碍我们履行任何属灵职责。不信使我们献给神的任何外在的服侍都成为死的。

爱在属灵敬拜中是必要的。在新约体系中，对神的敬拜更多的是以爱，而不是以恐惧来表达。在律法中，神装扮得像一个法官；在福音中，神装扮得像一位父亲。祂的良善在我们里面唤起一种敬畏：不是恐惧感，而是一种崇敬的畏惧。律法被剥去了它的诅咒权能，在救主的宝血中变得甘甜。我们对神当有的一切热爱敬虔，都可以概括在这句话里：“你们要尽心爱主你们神。”在新旧约里都能找到这句话。

对我们自己软弱的认识在属灵敬拜中是必要的。我们越羡慕神，我们就越憎恶自己。我们越是以祂为乐，我们就越因自己哀哭。敬拜既提升我们，又融化我们。真正的敬拜者认同呼求怜悯的税吏，而不是自我夸口的法利赛人。

对神的属灵的渴望在属灵敬拜中是必要的。我们既饥又渴，喘息着、艰难地跟随祂。我们的渴望除神以外别无他物。我们

第四章 属灵的敬拜

渴望注视祂的荣美，品尝因祂的同在而带来的那种令人沉醉的甘甜。一个肉身的敬拜者可能会把敬拜本身作为敬拜的目标，但一个属灵的敬拜者是把它作为和活神亲密交往的途径。

感谢和赞赏在属灵敬拜中是必要的。在心中赞美神对真正的福音敬拜来说至关重要。我们尤其应当因祂的救赎之工来赞美祂，甚至远超祂的创造之工。

喜乐在属灵敬拜中是必要的。一颗悲伤的心阻碍敬拜，也与福音所宣告的一切相冲突。亚伦和他两个活下来的儿子在为其他儿子和兄弟的死悲伤时，无法执行祭司的职责。我们心中必须有唱给神的歌。神爱欢欣快乐的给予者。在职责里没有喜乐的时候，职责的对象也没有喜乐。

同时，深刻的尊崇在属灵敬拜中是必要的。再次重申，福音挪走了恐惧，但不会移除人对神的敬畏。即便是毫无羞愧之罪的天使，在祂的面前也要掩面。堕落的天使有一种奴性的恐惧，但被救赎的人有一种“虔诚的敬畏”（参见来 12:28）。对我们，神虽然把祂的公义放在了一边，但祂没有叫我们对祂的威严置之不理。

谦卑在属灵敬拜中是必要的。把神看得高便会使我们把自己看得低。骄傲是使人和天使离开神的始作俑者，因此我们靠近和回转向祂都是开始于谦卑。

圣洁在敬拜中是必要的。“耶和华啊，你的殿永称为圣”（参见诗 93:5）。神的圣洁是我们崇拜的基础。我们可以在崇拜祂的同时完全不需要考虑要越来越像他吗？我们如何在赞美祂洁



净的同时又保持自己的污秽呢？向神举起的双手必须是“圣洁的手”（参见提前 2:8）。

一个正确的目的和目标在属灵敬拜中是必要的，这目标就是神的荣耀。祂必须是我们崇拜的对象。敬拜神可以出于很多错误的原因，比如想要被他人看到。法利赛人在他们以敬拜为业的生涯中把自己变成了自己的偶像。当我们与神有同样的目的时，我们的敬拜是属灵的：这个目的就是神的荣耀。

属灵的敬拜必须奉基督的名来献上。我们知道我们再好的崇拜若是离了我们的中保基督，都是神不悦纳的。对亚当的堕落族类来说，在基督以外的神是可怕的。但在基督里，神对我们来说比起法官更像是一个父亲。

III .为什么属灵的敬拜当归给神

在我们探讨这个话题时，我们必须明白神和人——被崇拜者和崇拜者，客体和主体。

我们必须以属灵的方式敬拜神，因为祂配得我们最好的。我们无法把祂所应得的给祂，但我们必须把我们最好的东西给祂：我们最好的爱慕，把我们的力量作为鲜花，把我们的灵作为油。我们拥有的一切都不足以献给神。在旧约里，神给我们留下一个示范，祂要求人以最好的动物为祭。甚至异教徒都会以他们最好的为祭，比如当他们焚烧自己宝贵的孩子献给摩洛。他们的热诚让我们的自惭形秽！并且，神把祂最好的给了我们——祂唯一的爱子——以一个祭物的形式给了我们。我们

怎能向神吝惜我们最好的部分呢？

我们必须以属灵的方式敬拜神，因为理性要求这样。神创造我们的时候给了我们理性、思考的机能和与祂交流的能力，我们应当把这些恩赐的最大功用发挥出来。不属灵的敬拜将我们减损到野兽牲畜的层次，甚至还不如它们，因为动物们实际上达到了它们被造时的目的。

我们必须以属灵的方式敬拜神，因为如果灵不参与进来，没有一个行为是真正的敬拜行为。我们的灵是敬拜至关重要的部分，如果没有它，其他的行动都是死的，是对敬拜的嘲笑。我们也可以说，一个尸体正在教会中敬拜祂。

我们必须以属灵的方式敬拜神，因为在敬拜中神走近人。因此我们在经文中读到神在祂子民面前特别的临在。如果神屈尊下降来和人见面，我们难道不应该以我们最大的属灵能力出席吗？我们不把自己的心给祂，怎能期待祂把心给我们呢？神和对祂的敬拜是紧密相连的，我们无法尊敬其中一个同时却轻视另一个。

我们必须以属灵的方式敬拜神，因为这就是神救赎我们的目的。祂给我们一个圣洁的本性，以使我们能够了解祂、爱慕祂、与祂相似、靠近祂。正如人没有人的本性就不是人一样，如果没有敬拜者的本性，那么我们就不再是敬拜者。神起初给了亚当敬拜的特权，在救赎中祂又恢复了这一特权。

我们必须以属灵的方式敬拜神，因为这是神唯一接受的敬拜。我们最大的考虑应该是我们的敬拜会不会被神悦纳。我们



被清楚地告知，“神藉着耶稣基督悦纳我们的灵祭”（参见彼前 2:5）。那些属灵层面与神的本性不符的敬拜是不可取的！如果一个人酒窖里满是葡萄酒，他却只给你一瓶水，你会心满意足吗？对神来说，属灵的敬虔比最高级的外在装饰、天赋和知识更可喜悦。

思考我们应该从这个学说里面学到什么。

I .信息

看到如此多的人没有真正敬拜神是多么令人伤心！很多人进行外在的仪式，心却远离神。他们的敬拜失去任何意义。敬拜是神在创造中赋予所有的人的职责。忽视这个职责表达出高度的无神论。我们甚至可能会争辩说，就算崇拜假神也总比什么都不崇拜好吧。

我们不应当只满足于仅仅外在的敬拜。人通常会通过更加勤勉的外在敬拜来弥补内心的缺席。但外在举止不能取代内心的情况。正如罪主要是内心的态度的问题，敬拜也是一样。甚至在旧约时代，单单动物的血对神来说都没有任何意义。

II .检查

我们要提防那些仅有虔诚外貌，却拒绝它的能力的人。我们要确保不陷入只有形式上崇拜的误区。我们是否为敬拜预备好了自己的心？或者只是满足于预备好了我们的身体？在关注形式、忽视属灵状况方面，我们跟法利赛人是否相似？我们的

心是否定睛在神身上？在我们敬拜的时候，我们是否老是想着次要的事情，甚至还带有罪恶的念头？我们是否认为神应该满足于肤浅表面的虔诚？对神的思虑是否在我们的思想深处激起波澜？我们是带着奴性的恐惧还是圣洁的敬畏在敬拜神？我们敬拜是被强迫的，还是由于了解了神而产生的自由和自发性？敬拜之后，我们的灵是否像摩西的脸一样放光？我们是否感到恩典加强了、罪被削弱了？我们是否变得更谦卑了？我们对于敬拜是否是快乐的回忆？我们是否更加渴求神了？

III .安慰

诚挚的小行为比虚伪的大善行更有价值。神会奖赏递上一杯凉水的小行为，如果这行为的动机是属灵的。

遗憾的是，每个信神的人敬拜时都在与不纯净的心志作斗争。在我们里面尚存的堕落罪性带来阻碍、分心和干扰。当我们敬拜时，罪为活命而奋战。罪和敬拜是死敌：二者不是你死就是我活。而且，撒但阻碍我们敬拜神。他离开了神，并希望让我们也与神分离。

尽管敬拜中有这些困难，我们依然有恩典。事实上，神会通过些困难在我们身上实现祂的旨意。首先，祂会使我们谦卑。如果我们以自己当前的状态完美地敬拜，我们可能会骄傲。我们的灵里需要刺（即便不是肉体里），来使我们保持谦卑。没有什么比灵里的骄傲更危险了。第二，神允许我们在敬拜中存在障碍，为了使我们珍视敬拜的价值。如果它不是这



么好的东西，撒但不会如此激烈地反对它。当看到我们的敌人将它视为何等大的威胁，我们就知道应该更加重视敬拜。第三，当我们知道祂悦纳我们任何敬拜的努力时，我们会更加钦慕神。尽管我们的敬拜如此不完美，然而神却慷慨慈爱地接受它！第四，敬拜中的障碍使我们更加感谢我们的中保基督。祂站在我们和我们敬拜的亏缺中间。我们更加认识到对我们灵魂救主的彻底依赖，我们前所未有地信靠祂。因此，神的旨意被成就，撒但的意志被挫败。

所以不要让敬拜中的障碍使我们气馁。对这些障碍的顽强抵抗证明了我们的真心。它们使我们更加警醒。它们使得基督的求情代赎更加宝贵。

IV .劝诫

神尊重献祭人的内心胜于祭物的数量，让我们竭力成为真正的属灵敬拜者。连魔鬼也希望他所欺骗的人能衷心地跟随他。那么我们对神的献上应该比这个更少吗？让我们想一想这个荣耀职责的动机。

在敬拜中未能把我们的灵献给神是一个很大的罪。这种疏忽之罪的严重程度与嘲笑和侮辱同等。对他人漠不关心是一种极大的冒犯。对神的冒犯是这个的多少倍呢！神对以色列说，要像对待你的省长一样对待我（参见玛 1:8）。未能在灵里敬拜神是干犯了神的威严。就像王子正在和一个人说话，这个人却转过身去逗狗。就像是一个犯叛国罪的人，不但不乞求赦免，

第四章 属灵的敬拜

反而奉上胡乱写成、然后揉烂撕破又涂污了的请愿书。此外，不在灵里敬拜神冒犯了神的生命，对待祂就像一个没有生命的哑的偶像。这是冒犯了神的无限性，就像祂不配得我们最好的。这是冒犯了神的属灵特性，好像祂不具有理性的一面。这是冒犯了神的至高无上，因为我们爱其他的东西超过了我们的君王。这是冒犯了神的智慧，把地上的事物置于属灵事物之上，颠倒了恰当的秩序。认为神无法洞察人心，我们可以像伪君子一样用外在的表现蒙混过关，就是冒犯了神的无所不知。这是冒犯神的圣洁，如《箴言》21章27节所表达的那样，“恶人的祭物是可憎的，何况他存恶意来献呢？”这是冒犯了神的爱，对祂的爱没有回报，如同欠债的人不但不还钱、反而送上空钱包来嘲笑债主的恩慈。最后，它是冒犯神的丰盛，宣称神没有使我们满足，某些其他东西比祂更能填满我们的心灵。不是如鹿切慕溪水那样地追求祂，我们反而认为泥坑更符合我们的口味。

我们在敬拜中的感情越属肉体，就越证明我们处于一种有罪的状态下。满足于形式化的敬拜暴露出人心缺乏对神的真爱。这颗心随时准备被第一时间出现的情人分散注意力。生活在此种状态下我们还说我们爱神，多么假冒伪善！

肉身的敬拜是一种极大的危险。我们丧失了真正的安慰，这安慰只能在真正的敬拜中找到。想一想拔摩海岛上“当主日，（约翰）被圣灵感动”（参见启 1:10）时受到的鼓励。但是神对于非属灵的敬拜不但不接受，更是憎恶。祂厌恶这事。

为了促进属灵的敬拜，我们在没有敬拜的时候也可以尽力



保持一个属灵的思想框架。漫不经心的工作日会带来漫不经心的主日。我们献上的祭应该持续燃烧。我们一定不要给魔鬼留地步。

让我们激起和操练对神热切的爱和依靠。

让我们的思想充满对神的正确、崇高的想法。记住祂是谁。祂不像任何世界上的法官，祂判断人的心而不只是人的行为。对神的敬畏使我们的敬拜严肃，对神的喜乐使得我们的敬拜持久。

让我们清洁我们的心，清除对世界的无节制的欲望。这些欲望会排挤神的话语，使它对我们无用。就像重力使我们远离天空，属世的思想让我们远离更深的敬拜。处于世俗事务的繁忙中是很难静下来默想的。

让我们了解我们的属灵需要，了解它们只能在真正的敬拜中被满足。现在就在你的心中激起你在临终之床上会有情感。

让我们逐出一切会破坏我们敬拜的干扰者。如果它使你灵魂的地土僵硬贫瘠，那么即便它的存在有合理之处，也要切碎它、根除它。

让我们不要错过每一次神融化我们心灵，并以非凡的方式靠近我们的时刻。对祂时不时邀请你与祂交流的呼唤保持敏感。趁热打铁更为事半功倍。

让我们每次敬拜之后检视我们自己，来查明是什么妨碍、阻止了我们。然后让我们因着信、借着基督的宝血来治愈我们的伤口。

第五章 神的永恒性

神是永恒持续的。在《诗篇》90篇2节，摩西这样表达这个真理，“诸山未曾生出，地与世界你未曾造成，从亘古到永远，你是神！”这节经文教导我们世界有个起头；世界的存在应归功于神，这位造物主；神在世界以先就存在。此外，我们由此认识到唯独神是永恒的；没有其他事物或人拥有这种永恒属性。神以一种永久的状态存在，没有起承转接。很显然，这节经文符合受时间限制的被造物的理解方式，因为它把永恒性说成两个部分，永恒的和永恒的未来，“从亘古到永远”。

永恒性的这个概念对我们来说很难理解。时间有开头和结束。永恒性和时间是对立的。它是一种无限的、不变的持续存在，永无边界。如果神有一个开头，祂就会有一个结局，那我们的幸福、希望和存在也会是这样！神的永恒性是祂与人所立之约稳固性的根基。

有时“永恒”和“永久”这两个词语在经文中被用来提及神以外的事物。但这些词语必须用一种相对的方式来理解。有时这些词描述一个持久的，但会有结局的东西。比如耳朵被刺透的奴仆，他将永远为奴仆（参见申 15:17），虽然这种为奴的状态在他死的时候就会结束。有时，这类词语描述那些虽有开头却没有结尾的东西，比如天使和灵魂那种永久持续的状态。



在他们成型之前他们什么都不是，但他们再也不会回到之前那什么也不是的状态。然而，当我们说到神的永恒性，我们说的是神独有的一种特性。

I .神如何是永恒的

永恒性是一种负概念。也就是说，我们需要用它“不是什么”来定义它“是什么”。由于我们作为受造物的局限，我们用这样的方式来定义神的很多完美属性。永恒的就是不被时间所约束的，它是一种没有结尾的持续状态。现在我们标出一些神永恒性包含的特殊方面。

神没有起点。根据《创世记》1章1节，神在开始之前就存在。要想指出一个在时间存在之前就存在的起点是不可能的。时间和世界的建立是同时开始的，但是神在时间出现以前就存在了，所以祂是没有开头的。在时间之外存在的只有永恒。任何在永恒里面的东西都没有开头，否则它将不是永恒的。

有起点的一切事物依赖于给它起点的那一位。神是独立存在的。祂的开头和存在不依赖于任何东西。祂不是自己给自己一个起点，而是自我存在。这需要祂是永恒的。

神没有终点。“你的年数没有穷尽”，《诗篇》中如此宣告（参见诗 102:27）。因为神的存有不依靠他人，所以没有人能剥夺祂的存在。神没有任何软弱之处会导致他堕落。唯有祂的本质是不朽的。那“独一不死的”（参见提前 6:16）。任何被造物若要不朽都必须依赖于祂，祂毁灭我们就像祂造我们一样轻松。

但没有人能毁灭神，因为神的不朽不依赖于任何人。

在神里面没有起承转接。《诗篇》102篇27节的前半部分说，“惟有你永不改变”。神不但永远存在，祂还在祂的存在中永远保持不变。祂和我们是何等的不同！我们随时间而改变，每天都有得有失。甚至在读这一页的时候你也正在变老。虽然某些东西暂时不变，运动却是持续的，就像一条流动的河。但神在时间以上，时间对祂没有任何影响。祂的想法里面没有起承转接，祂一眼就看到了万物。虽然事件随着时间有承接和顺序，但是神对这些事件的知晓是没有顺序问题的。祂命定了它们的顺序，但立刻能看到它们的全部。换句话说，神的命定是没有承接的，虽然那些命定的执行有承接。神顷刻知晓一切、命定一切。

神就是永恒。在神以外不存在永恒的概念。如果没有神，就不会有永恒单独的存在。因为一切事物都是神的，包括永恒性。而且，因为祂是永恒的，祂的一切完美属性同样永恒。如果祂属性的任何部分停止片刻，祂就不是永恒的神。

II .神必须是永恒的

我们必须谦卑地承认，超出我们能理解的范围了。时间和永恒没有可比性。然而，在谈到永恒的时候，神的话语谦卑自己来适应我们的理解能力。在此引用《诗篇》102篇27节所陈述的，“你的年数没有穷尽”。这节经文也通过引用我们可以理解的东西来适应我们有限的理解力，即提到“年数”。当然



我们不能真的把年岁赋予永恒的那一位。现在我们将标出一些原因来解释为什么神必须是永恒的。

祂被人所知的那个名字需要祂是永恒的。耶和華这个名字意指祂永远存在。祂告诉摩西说,祂的名字是“自有永有的”(参见出 3:14)。也就是说,祂的名字表明祂没有过去也没有未来。当我们读到关于祂是什么、祂曾经是什么、祂将是什么(参见启 1:8),我们再次明白这些表达都是为了适应我们局限的思维能力,而不是祂的伟大的完全反映。祂是无垠大海一样的存在,是无限的生命,永恒的现在。祂过去没有一秒钟不是祂现在的样子;祂现在的样子未来也会那样。祂的名字永远都不会被改为“不是自有永有的”!

神在祂自己里面有生命(参见约 5:26)。生命是祂的本质里至关重要的方面。祂给予生命,且无需从别处领受生命,祂自己就是永活的生命。祂的存在和我们是区别的。“我们生活、动作、存留都在乎祂”(参见徒 17:28),但没有人能给予祂生命、动作、存留。唯独祂是必然存在的,一切必然存在的也在永恒中存在。

神的不变性需要祂的永恒性。如果祂是从不存在的状态转为存在的状态,那么必定发生了一个巨变。如果祂是从过去移动到现在,或者从现在向未来移动,祂里面就会存在变化。祂的永恒性是抵御一切变化的盾牌。我们将在下一章更多地讨论神的不变性。

神无限的完美特性需要祂是永恒的。祂怎么能既是无限完

美的又是有限持续时间内的呢？有限是最大的不完美。但永恒的神是不能被添加或减去任何东西的。

神的全能需要祂是永恒的。经文在《启示录》1章8节把这两个概念连接起来，“主神说：‘我是阿拉法，我是俄梅戛，是昔在、今在、以后永在的全能者。’”如果神在某个时刻开始存在，则祂的能力也在某时才开始存在，这就意味着一定有那么一个时间点祂是没有能力的。没有存在，就没有能力。没有能力，就没有全能。

如果神不是永恒的，祂就不会是万物的第一因。只有最先存在的才没有起点和终点。最先存在的必须自己存在。奠基者必须在地基存在以先就存在。如果永恒里面什么也不存在，那么今天在时间里也应该什么都不存在。如果神不是永恒的存在，今天在时间里也不会有任何东西存在。甚至傻瓜也不会尝试为这样愚蠢的概念辩护！你必须承认一个永恒的存在，否则就面临一堆没有希望、混杂成一团的矛盾。简单说，必须有一个永恒的、个人的第一因。

III .惟独神是永恒的

《提摩太前书》6章16节直白地说，不朽的属性是神所独有的，“独一不死的”。这也表明永恒的属性是神所独有的。被造物持续不断的存在并不是生来就有的，而是他们的造物主的馈赠。我们的存在是一种不稳定的生命，永远依赖于生命给予者，此生，以及此生以后。任何受造物都不能在完整的意义上



体现永恒这两个字。一个曾经“一无所是”的东西不可能是永恒的。从“一无所是”变为“是其所是”的东西是可变的，因此就不是永恒的。没有任何由自主原动力产生的效果能和这个原动力在持续时间上相媲美。所有被造物都是有限的，这就使它的永恒成为了不可能，因为永恒是无限的。因此，永恒性单独属于神。

我们可以在这个属性上认识到什么？

I .信息

基督是神。《歌罗西书》1章17节将永恒性归给神子，“他在万有之先”。前一节经文说到，“一切都是藉着他造的”。因为永恒性只属于神，基督又被说成是永恒的，那么基督必然就是神。在旧约中，麦基洗德被说成是“无生之始、无命之终，乃是与神的儿子相似”（参见来7:3），这些话预示了基督的永恒性。基督自己也说到未有世界以先祂和父同享的荣耀（参见约17:5）。先知弥迦把将要来的弥赛亚说成“他的根源从亘古、从太初就有”（参见弥5:2）。正如神的永恒性是所有宗教的根基，基督的永恒性也是基督教信仰的根基。祂所受的苦能带给我们救赎，因为祂作为神人来受苦。只有祂才能以这种方式受苦。

所有的事情对神来说都是现在的。永恒性是一个不可分割的点，不能被切分成各个连续的点，比如之前和之后。神不依赖于时间的流逝来加添祂的知识，祂的知识是与祂一起永恒的。

不赞同神、质疑神的律例和行为是愚昧的。永恒性使神与我们不同，并且高于我们。唯独祂看到时间的全貌，我们只看到一小部分。就像一个婴孩所知道的跟一位白发老者不能相提并论，仅仅短暂存在的我们和神的智慧相比更是天壤之别。由于永恒性无法在时间里面被理解，它也不应该被一个时间里的受造物评判。当神的行为态度超出我们的理解时，我们应当静默而不是责难。当神问道，“我立大地根基的时候，你在哪里呢”（参见伯 38:4），约伯是静默的。一旦我们明白自己的渺小，我们甚至会因为自己对神的方式过于好奇而自责。

每一个罪都是对神的永恒性的攻击。每一个罪都企图毁灭神，要把祂减损为一个暂时性的存在，把祂当成一个可鄙的造物来对待。如果谁能摧毁上帝的荣耀，他就能毁灭上帝的生命。所有的罪都流露出对神的完美性的低估。

在永恒之神的定罪之下说谎是一个多么令人恐惧的事！对神的永恒性进行思考，对爱神的人来说是多大的安慰，对恨神的人来说就是多大的恐惧。当罪犯想到法官和执行死刑者是永远活着的，他定会恐惧战兢。堕落者所受的惩罚将与他们对神的冒犯成正比，也与永恒之神的荣耀成正比。

II . 安慰

如果没有永恒性，神的其他完美特性又有什么意义呢？如果它们只是暂时的，我们就不会有持久的安慰。

因为神是永恒的，祂的约是永恒的。祂的约是指着自己起



誓的，也就是指着祂那永恒的生命起誓的（参见来 6:13）。在建立世界的根基以先，神就向祂的子民应许永恒的生命（参见多 1:2）。这个应许是好的，因为祂自身在自己里面是永恒的。祂将永恒握在手中，因此祂的应许之约是坚实可靠的。

在祂盟约的怜悯中，神作为永恒的产业成为了我们的神。神永远为我们的神（参见诗 48:14）。在此生、在死亡的过程里、在复活之中，以及将来所有的年岁里，祂都是我们的。神给祂子民的喜乐和祂本人一样永无止境。只要神活着，我们的幸福就不会消逝。

神给祂子民的喜乐像神本身一样持久。它们不会变老，因为它们不受时间的支配，不会流逝。在荣耀的新天新地，不会有对过去的懊悔、对未来的焦虑，正如现在，因为神的祝福绵延不绝。祂可能会增加我们的欣喜，不会减少欣喜。这将是天国——享受一个无限而永恒的神，这位神不是一个会流干的储水箱，而是一个不断涌出的活水泉源。

在我们世上所有的苦难中，神的永恒性给我们鼓励。正如神赐下“我是自有永有的”这个启示使受困于埃及的以色列人刚强，对于神永恒特性的认识也当使我们刚强。祂现在就是祂子民伟大的“自有永有”之神。我们的问题和所受的迫害不是永恒的，它们都会结束。我们不应害怕暂时的东西，而要来敬畏独一的、永恒之神。

当想到神的永恒性使祂的应许坚实可靠，我们得到更深的安慰。你们当倚靠耶和华直到永远，因为耶和华是永久的磐石

(参见赛 26:4)。我们对祂的信靠应该在永恒里与祂的永恒性相匹配。由于神是永活的,所以,在祂不存在失信。“我们神的话,必永远立定”(参见赛 40:8)。人最努力给出的诺言也常常会落空,因为有无法预料的障碍,甚或是因为死亡。但神从祂永恒的视角上看到了一切,且死亡也无法触碰祂。虽然祂可能会把祂的应许推延一千年,然而祂不是耽延所应许的,因为祂只推延了一天(参见彼后 3:8-9)^①。为了得到一个用语言无法形容的令人喜悦的祝福,谁不愿意多等一天呢?

III .劝诫

我们必须悔改我们很久以前所犯的罪。时间的流逝将我们记忆里很多的罪淡化了,但对永恒的神来说,它们总是存在的。在神的司法系统里面,是没有诉讼时效的。如果对神来说一千年如一日,那么 20 年前所犯的罪就好像是在半个小时以内犯下的。^② 因此让我们深深地为我们过去的、遗忘的罪而忧伤,它们对于神来说都仍然是最新的事情。

我们在永恒的神面前必须谦卑自己。如果我们把自己和

① 很明显,作者在此处是以“主看一日如千年,千年如一日”的经文为依据的。作者将千年当作了实际的一千年来解,这固然是一种解释。但对于这句经文也有人解释为是一个比喻,千年不是实指,而是说神不受时间的约束,在神的眼里,永恒即此刻,此刻即是永恒。在此将此种解释一并列出,以供读者参考。——编者注

② 同上。



更小的被造物比较，我们的伟大感会膨胀，但跟神相比，我们什么都不是。我们甚至无法全然构想出神的永恒性，更不必说表达它了。由于罪我们在聪明才智上比众人更蠢笨（参见箴 30:2）。时间和永恒没有可比性。神说，“我是自有永有的”。但我们必须诚实地说，“我不是我所是的。”即“我不是自我存在的。我的存在依靠一个比我伟大的永远持续的力量。”要记得，我们被造所用的材料与鸟搭窝所用的、虫子在里面挖掘着的、走兽脚底践踏着的東西相同。我们在世上的存在是非常短暂的。经文中用来比喻我们在世生命所用的词包括：虫、草、花、雾、烟。所有这些东西都是转瞬即逝的。从神的角度而言，即使是最老的人——玛土撒拉，也只活了不到一天！^①与地球年龄相同的天使，尚且在神面前战兢兢，那么我们这些如同落日余晖的人，还敢趾高气扬吗？

我们必须把我们的目光从暂时的、属世的事物上移开。我们竟敢在一个永恒的神面前更加偏爱短暂的欢愉吗？宁愿只取一滴露水却放弃整个浩瀚海洋，是何等的愚蠢！在神的眼中，整个地球的时间跨度仿佛不到一个星期。^②将我们的感情和信任依托给属世的事物是何等的疯狂！在这个世上的一切都正在过去、消亡。“这世界的样子将要过去了”，使徒这么说（参见林前 7:31）。世界没有任何能满足我们的。我们被造是为了与

① 同上。

② 同上。

神交流，任何亚于祂的东西都不能真正填满我们饥渴的心灵。那些为了短暂的事物而生活的人实际上是将自己贬低到本性以下，不再是一个人。他们会比这个世界存在得更久，他们会被永远不灭的火焚烧。

我们必须常常思考神的这个特性。这是信仰上最基本的要义之一。“但愿尊贵、荣耀归于那不能朽坏、不能看见、永世的君王、独一的神，直到永永远远。阿们！”（提前 1:17）如果神也受到时间的限制，我们还能从祂其他的完美特性里面找到什么安慰呢？另一方面，我们能期待在罪中找到什么持久的欢愉呢？默想神的永恒，罪就不能控制我们。当罪的短暂欢愉被放在神永恒的天平上时，罪看上去就是荒唐可笑的。

最后，因为神是永恒的，祂配得我们最强烈的喜爱和最深的渴慕。我们必须将祂看为极其宝贵的，不只因为祂对我们来说是什么，而特别是因为祂在祂自己里面是什么。永恒性是神一个非常特别的属性。我们这些受时间限制的被造物应当在神的永恒性面前大大惊叹。而且我们应当乐意服侍祂。因为神是永恒的，祂配得我们无休止的赞美。让我们和《诗篇》作者一起说，我要一生向耶和華唱诗，我还活的时候，要向我们的神歌颂（参见诗 104:33）。那亘古常在者不但拥有永恒的知识来记住我们对祂的服侍，也有永恒的良善来奖赏我们的服侍。

第六章 神的不变性

我们所能看到的最稳定不变的事物，是各类天体，其中包括地球。这些都是出自神之手的工作（参见诗 102:25）。他们是关于神的不变性的最好实例。但即使是这些东西也会灭没（参见诗 102:26）。创造它们的神将改变它们。它们不会被毁灭，而是被提炼、被赋予比今天更好的特性。那些只为了不能持久之物而活的灵魂是多么可怜！走向死亡的事物不能支持我们的灵魂。

神也是这样（参见诗 102:27）。祂永不改变。祂的本质、本性和完美性不可改变。不变性意味着不能被添加或减少。神现在什么样，祂过去也一直是那样；祂现在什么样，未来也会一直是那样。永恒性和不变性是连接在一起的，二者暗指彼此。不变性是状态本身，永恒性是对这种状态的测量。

就其本身而言，不变性不一定是一种完美。堕落的天使现在也是不可改变的，但这构成了他们的不完美性和不幸。因为神的性情卓越，所以不变性是神的完美特性。神在祂所有其他方面也都一成不变。不变性对神来说至关重要，没有不变性就不是神。

1 .神在哪些方面是不变的

神的本质永恒不变。神是最先存在的。祂必要的自我存



在证明了祂的不变性。既然祂的存在并非源于其他事物，祂的起源就只能是祂自己。祂是灵而不是身体的事实表明，祂不会发生复合型生命体所经历的那种物理变化。祂是唯一独立且永恒的灵这个事实表明，祂和被造的灵不同，被造的灵会发生变化。

如果神要变化，那么祂的变化或者是趋于更好或者是趋于更糟。如果趋于更好，那么祂现在就不是完美的，也不是无限的神；如果趋于更糟，祂将不再完美。任何一种情况发生，变化都会破坏祂那永恒的完美和真正的神性。神也不会暂时从祂原本的状态改变，然后又恢复到祂原来的样子。简单地说，神根本不会发生变化。

神的知识是永恒不变的。神知晓一切，也一直知晓一切。祂从不获取知识，因为没有更多知识可供祂去认知。祂的知识是完美的、不能改变的。

如果神是可变的，祂就不是一个值得我们信赖的对象。祂就不会成为能胜任一切事务和判断的称职法官，真理也不可能被确认。祂不像人，人的知识依靠学习，可以增添，也可衰减。神的知识完全属于祂自己，祂本能地知晓一切。因为祂的存在没有承接，所以祂的知识也没有承接。祂即刻理解一切，包括我们称为未来的东西。

此外，神的能力和意志是万事的原因，而不是万事的结果。因此我们在《使徒行传》15章18节读到，“神知道祂从创世

以来祂所做的所有的工”^①。我们对于过去和未来的区分并不表示神的知识是变化的。当然，祂能看到事物的承接，但祂对这些事物的认知过程是没有承接的。“他的智慧无法测度”（参见诗 147:5）。此处我们已经超出了自己的认知范畴，神不变的知识对我们来说不可思议。

神的意志和目的永恒不变。任何变化都意味着与祂先前计划的对立，会使祂成为自己的敌人。事实上，神的意志是神存在的基本要素，不是添加到祂的存在上的组成部分，否则祂就不会是最单纯（非复合）的存在。在神的知识 and 祂的意志之间有着完美的一致性。祂知道一切存在的东西，并且任何存在的东西都以祂意志的行为为前提。就如祂的知识是一种天然本性，祂的意志是一种意愿的行为。因此我们常常在经文上读到神的筹算，而不是复数的筹算。比如，“耶和华的筹算永远立定”（参见诗 33:11）。在神里面有一种完美的、不可改变的意志行为。

没有理由让神改变祂对万事的意志。一个人改变他的意志，是由于缺乏远见、缺乏能力，或不稳定性。但神是全知的、全能的、坚定的。虽然神和祂的律例是不变的，但祂发布的命令可以根据祂的意愿而改变。事物随后的变化也不表明神律例的

① 此处为意译。英文 KJV 圣经原文：Known unto God are all his works from the beginning of the world；中文和合本圣经原文：这话是从创世以来显明这事的主说的。——译者注



改变。

“改变的自由是完美的最高级别，”有人可能会这么辩论，“不变性侵犯了神的自由。”这句话经不起推敲。神是自由地保持不变的，祂不想成为其他。完美就是没有任何不完美的痕迹。不变的完美才是完美的最高境界。

神的普存性永恒不变。祂无处不在。如果祂从这处移到那处，就会发生地点上的变化。然而，祂是无处不在、无所不在的。耶和華說：“我豈不充滿天地嗎？”（參見耶 23:24）。不可想象存在某處神達不到的地方。那個自有永有的神在存在上是沒有限制的。

說神降臨世上或靠近人，不是指神的某部分發生位置變化，而是指祂的靈產生特殊影響。與其說祂走向我們，不如說祂吸引我們。比如，我們說早上的太陽進入我們的房間，其實太陽並沒有真正發生變化，而是它的光透過了我們的窗戶。又如，船上的乘客們說陸地越來越近，實際上是這些乘客被站在碼頭上拿着繩子的人牽引，越來越靠近陸地。神是不動的磐石，我們是漂浮着的不確定的生物。祂在我們里面動工，改變我們的思想、感情和意志。祂始終保持一個樣子。

II .神永恒不变的证据

耶和華這個名字證明了神的不變性。作為“自有永有”者不只是永恒的，也是穩定的。神的名字永遠不是簡單的“過去曾是”或“未來會是”。

第六章 神的不变性

神的完美证明了祂的不变性。如果祂变得更好，那就表示存在超越祂的完美；如果祂变得更糟，那祂就存在不完美，祂将成为自己之荣耀的敌人。人在某种程度上增加了神的完美吗？仅仅如蜡烛的光添加到太阳上！神的完美被人的罪玷污了吗？仅仅如敌人射向太阳的箭所挡住的光！

神的简单证明了祂的不变性。由部件或碎片组成的东西容许变化，某一个部分可以被移除。但单一的事物是不可分的，因此不能改变。万物的第一因必须是单一物，如果是复合物，则必然依赖于自己的各个部分，就不能是第一因了。换句话说，神里面没有不是神的东西。

神的永恒性证明了祂的不变性。任何的变化都趋于死亡：即某物不再是其所是。因为神存在于时间之前，所以祂不被时间所改变。对祂来说，不存在新本质、新知识和新意志。如果神真的要变化，就表示祂最终可能完全停止而不复存在，因为所有的易变性都意味着堕落。

神的无限和能力证明了祂的不变性。所有的变化都意味着限制和界限。如果可以给祂添加东西，祂最初就不会是无限的；如果祂减少了什么，祂将不再是无限的。同理可见，祂的全能——给祂添加或使祂减少都是不可能的。

神对被造物的治理证明了祂的不变性。万物都是被一种稳定的力量推动着。否则，宇宙间各种运动就不会有秩序，一切将处于混乱中。神是一切运动的命令者和治理者，祂必须是不变的。



III .只有神是不变的

易变性是每个被造物的固有特性。我们的出生就是一个从无到有的巨变。在《希伯来书》1章，关于基督是神，一个证据就是一切受造物都会改变，祂却不变。“天地就都改变了。惟有你永不改变”（12节）。没有一个被造物是绝对完美的，所有的被造物都依赖于神，都为更加完美留有空间。这既适用于亚当堕落前的被造物，也适用于亚当堕落后。

所有有形受造物都会变化。即使太阳，从创造以来就一直待在自己的位置上，看上去如此稳定，但它也在改变。它在约书亚时代保持静止，在希西家时代向后移动，一切取决于神的旨意。人作为神最高贵的造物，也会变化。想想仅仅一天就能带给我们多少变化！

所有属灵造物都会变化。天使在知识上不断长进，他们对神的敬拜也相应长进。“为要藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧。”（弗 3:10）

IV .对神的不变性问题的回答

神在创造世界时没有改变吗？创造确实涉及到极大的变化，但变化并不在神这一方。神创造时并没有新旨意，祂从亘古之时就决定了要创造。所造的工是新的，但在世界建立以前祂就有了这个蓝图。祂在时间里做的任何事，都在亘古之时就已经命定。正如一个已经在头脑中确定了要建造什么的建筑师，

即使他很多年内并没有着手建造这个东西。他开始建造的时候并不代表他关于建造的意志发生了变化，他只是执行过去所计划的事情而已。对神来说也是如此，不同的是，神的旨意永恒地存于祂自己里面。

此外，在神开始创造时，并没有产生新的能力。祂的能力从亘古之时就属于祂，虽然这个能力是在创造中才显现出来。

神在创造中也没有获得任何的新关系。即便没有创造，祂也永远拥有创造的特权，因此说祂是永恒里的创造者是正确的。创造的行为在祂的本质、知识和意志上是没有变化的。

神在神子的道成肉身上没有改变吗？没有。当神子赋予人性时，祂的本质没有任何变化。祂采取了仆人的形状，却没有失去神的形式。祂本质的荣耀没有改变，只是被掩盖着使人看不见而已。神性和人性都保留了它们特有的属性。显然，祂的人性是有变化的。但祂在世的一生中，即便是在十架上经受磨难时，祂也没有一刻不是神。

当神后悔时（经文有时这么说）祂没有改变吗？后悔用在这和用在人的身上不是相同的概念。对我们来说，后悔是必然的，因为我们的错误、或者我们缺少先见之明。但神不会犯错误，对神来说也没有出乎意料的事件。神的忧伤也是如此。神并不受制于我们所了解的那种强烈感情。祂是永远可称颂的（参见罗 9:5）。然而，在祂神圣的话语中，神常常俯就我们软弱的理解能力。祂屈尊像人一样对我们说话。祂用我们的语言来指示我们，就像一个护士用零碎的语言对小孩子说话。如果不这



样，我们对祂的认知会是多么地少！

神的后悔只与祂和人的交往有关。当祂后悔造人在地上时（参见创 6:5），神的外在行为从恩慈变为严厉。但在祂永恒不变的忠告和意志上，神是没有变化的。这样的后悔是神在亘古之时所命定的。

在神没有施行祂所说的威吓时，祂没有改变吗？神所发的威吓是针对罪人的警告，显示神惩罚罪恶的权利。但这些威吓是有条件的：宣告了如果人持续不在罪上悔改，神会做什么。它们并不是宣告神在亘古之时就绝对命定的东西。当神没有施行祂所说的威吓时，并不是因为神有任何变化，而是因为罪人一方有变化。神的祝福应许也是同样的道理：它们是基于神的子民一方坚持不懈地行善。这些条件不是总被表达出来，因为它们不需要被表达。尼尼微人通过约拿的讲道理解到，虽然神已经应许了审判，但如果他们悔改神就会饶恕他们。当神告诉希西家死亡将至时，他被迫祷告，并变得谦卑。当罪恶高涨时，威吓是神公义的一部分；当罪因悔改而撤销时，不施行审判是神良善的一部分。通过这些方式祂完成了自己不变的旨意。

当神对祂所爱的那个人生气时，或者在祂的怒气平息时，祂没有改变吗？答案和上一个问题相同，是被造物在变化，而不是神。神的圣洁是不变的，道德性的被造物的变化与神的圣洁有关。当太阳使一个东西变硬、使另一个东西变软时，太阳改变了吗？或者当太阳使一朵花更芳香、使一具尸体更腐臭时，太阳变了吗？

在救赎中，基督使神与人和好，但并不借由改变神的旨意。圣子救赎人首先是圣父的旨意。基督没有改变神的旨意，祂执行了神的旨意。祂说，“神啊，我来了，为要照你的旨意行”（参见来 10:7）。

当旧约被新约所取代时，神没有改变吗？医师不会给每个病人开同样的处方，然而他的意志和他的技术保持不变，变化的是不同病人的承受能力和需要。即便如此，神依旧决定什么是预备性的、什么是随后要出现的。在终结旧的约时神没有改变，正如祂最初设立这个约时也没有改变。神圣的旨意没有任何变化，变化的仅仅是神对旨意的执行。

现在，让我们想想我们应该了解些什么。

1 .信息

因为唯独神是不变的，所以基督是神。经文对三位一体神之第二位格的不变本性给出了丰富的见证。比如，《希伯来书》1章引用了《诗篇》45篇，预言式地谈到基督，“神啊，你的宝座是永永远远的。”接着《希伯来书》1章引用了《诗篇》102篇提到基督将给被造物带来的变化。然而这位改变实施者却保持不变。

服侍神不是徒劳的。我们怎能敬拜一位像变色龙一样改变颜色的神呢？那样与祂有关的一切都不确定。祂明天就可能变成一个不公义的神。我们将只能猜测祂是谁，祂启示的旨意是否还有效。我们怎能向这样一个不可预测的神祷告呢？当我们



祷告时，我们承认我们对祂的倚靠，但我们无法倚靠一个会发生变化的神。记住，我们祷告不是为了改变祂，而是向祂祈求祂已然决心要给我们的东西。

人类与神有着极大的不同。我们在堕落以前就有充分的理由彻底谦卑，更何况堕落以后呢！我们唯一不变的事情是我们的易变性。我们在知识上不稳定，我们反对真理，而且在本性上被每一个宗教信条之风所吹动；我们在感情和意志方面不稳定，像以色列人一样，在两个观点之间踌躇；甚至信仰者也是不稳定的，就像彼得一样，我们发誓要跟随主，后来却否认主；我们在行动上不稳定，就像尼布甲尼撒曾称赞大卫之神，但很快就建造了巨大的偶像。甚至保罗也因此哀痛，“我愿意为善的时候，便有恶与我同在”（参见罗 7:21）。

不虔诚的人要警醒。神不会改变祂的本性和律法，以至于罪人可以在罪里保持不变。祂绝不赞成罪。与这位永恒不变之神和好要求罪人一方变化，即远离罪恶。

II . 安慰

如果说曾经有一个原因信靠神，那么现在也是如此。神现在和过去一样，准备好了接受任何来到祂面前的人。祂现在和过去一样值得我们信靠。祂的恩典之约保持不变。祂没有这样说：如果他们是我的民，我就成为他们的神；而是说：“我要作他们的神，他们要作我的子民”（参见耶 31:33）。在某种意义上，祂在祂的圣约上设置了一个条件，那就是信，但祂把信

放在了祂的选民心里。然后祂继续在我们心中做大能的工作，使我们能坚持信仰。祂把祂的律法刻在我们心里。我们全然依靠祂恩典的力量来使自己不离开祂。祂的不变性更深地确保我们在天国里永恒的福祉。我们会得到一个国，这个国就像祂的国王一样，是无法被震动的（参见来 12:28）。

III .劝勉

让我们不要安居在这个世界。这世界总是在变的，一切都会腐坏。罗得选择了肥沃的平原，但它很快就变为硫磺之地。我们都本能地渴求某些稳定的、确定的东西，但我们永远不会在地球上找到。不要把更多时间和思虑浪费在暂时的东西上。为了可变的世界而忽略不变的神，是多么的愚蠢！不要依靠，也不要因暂时的事物而喜乐欢欣。财富、荣誉，甚至知识都会很快破产。神赐予的一切暂时的好处都是可以撤销的。享受这不能改变的、好处赐予者本身不是更好吗！其他的任何享乐都是一时的，我们必须爱慕神胜于其他所有事物。

让我们在神的旨意里有耐心。我们心意的良善，需要与祂的良善相符。我们的不满，便是在抵挡祂。祂既爱我们，就没有什么能抵挡我们，祂也不会抵挡我们。祂越将自己的心意向我们显明，我们对祂的抵挡就越发有罪。我们是何等骄傲，竟然希望神改变祂的本性和计划，好让我们少受些改变之苦。

让我们通过努力在圣洁上保持不变来效法神的完美。“所以，我亲爱的弟兄们，你们务要坚固，不可摇动”（参见林



前 15:58)。“要坚守我们所承认的指望，不至摇动”(参见来 10:23)。神在祂的应许上是保持不变的，所以我们在顺服上也应保持不变。神喜悦看到祂的子民尽其所能来效法祂。想要更像祂，就必须更靠近祂。

第七章 神无所不在

在耶利米先知时代，充满了应许和平和安全的假先知。他们的言论就好像神对犹大的罪恶一无所知一样。神通过《耶利米书》23章24节的发问来挑战他们的错误，“耶和华说：‘人岂能在隐密处藏身，使我看不见他呢？’”耶和华说：‘我岂不充满天地吗？’”神基于祂的无处不在，论证了自己了解他们的所有行为。不仅神的力量和权柄充满了天地，祂的本质也充满了每个地方。不存在无神之地。

如果神存在，祂一定存在于某个地方。根据经文，祂存在于每个地方。正如祂不被时间所限制，祂也不被空间所限制。然而，人的自然想法常常把神限制在某个地方，比如在犹太圣殿里，或者是在山上，而不是在平原（参见王上 20:23）。为了纠正我们的想法，我们首先思考关于神无所不在的一些基本命题。

I .一般命题

命题 1. 我们必须理解这个特性不是什么。神不像我们，祂不受空间的束缚。祂的本性不知限量。当说祂出现在某一个地方时，祂并不缺席于别的地方。就如没有一个地方离开神能够存在，也没有地方能够容纳得下神。



命题 2. 神的无所不在性是有影响力的。凭借祂的造物主身份，神存在于每一个地方。如果没有祂的护理呵护，没有什么能够延续。任何事物的延续都意味着祂与这个事物同在。

当然，祂以更为具体的方式存在。神看顾每一个被造物，因为它们都用神赐予的能力完成它们的用途。神靠近有理性的、被赋予灵魂的造物。祂以丰富的同在恩待祂救赎的子民。祂与祂的教会同在。祂甚至也存在于地狱中，惩罚那些下地狱者。从许多方面都可以说祂充满了天和地。

命题 3. 神的无所不在性是至关重要的。由于神让所有的被造物都有自己的地方，所以祂也必须存在于每一个地方，神先于被造物而存在于每一个地方。

就如同所有的时间相对于神的永恒不过是片刻，所有的地方对于神的本质来说都只是一个点。祂比时间更大、比空间更宽广。很多人对于神的存在持这样的想法，认为祂只是一个活雕像，从一个地方移到另一个地方。但《诗篇》的作者更正了我们的想法，他这样说，“我往哪里去，躲避你的灵？我往哪里逃，躲避你的面？我若升到天上，你在那里；我若在阴间下榻，你也在那里。我若展开清晨的翅膀，飞到海极居住，就是在那里，你的手必引导我，你的右手也必扶持我。”（诗 139:7-10）

如果神在所有的地方，那么祂必然和居住在任何地方的被造物同在。“他离我们各人都不远，我们的生活、动作、存留都在乎他”（参见徒 17:27-28）。在某种意义上，神圣的本质同天上、地上、地狱里所有的被造物同在。当然，这个同在不是祂

那充满恩典的拯救的同在，后者根据祂的旨意是有限制的。在更为普遍的意义之上，与其说祂在世界上，不如说世界在祂里面。造物主海纳世界，而世界装不下造物主。

我们应该理解，神的无所不在并不意味着祂与被造物混合，就好像祂的本质被改变了一样。祂也没有被分开，以至于祂部分在天上、部分在地上。祂本性的单一不允许分割。祂也不自我繁殖以便能够存在于一切地方，因为一个无限的存在者是不能被放大的。祂的本质也不会像被锤炼的金子那样因为延展而变稀薄，以便能够覆盖到每一个地方。祂只是全然存在，每一处的存在都一样。

命题 4. 神的存在超越世界。宇宙本身不能限制神的无所不在，祂不被限制在祂的创造中。就如祂大于时间，也大于空间。在《列王纪上》8章27节所罗门如此祷告，“神果真住在地上吗？看哪，天和天上的天，尚且不足你居住的，何况我所建的这殿呢？”创世以来，神不比创世以前更多地被限制在一个地方。

命题 5. 无所不在是神独有的特质，不能传递给任何被造物。否则，无所不在的被造物将会与神平等，这既不符合圣经，也是不可能的。就连神人二性的主耶稣基督的人性也不是无所不在的。

II .神的无所不在的证据

第一，神的无限性证明了祂的无所不在。祂没有边界、没有各部分，因此祂必定是处处完全呈现。神的所有完美属性都



是无限的：“其大无法测度”（参见诗 145:3）。祂不可能在所有方面都是无限的却唯独在存在上是有限的，因为这会破坏其他每一个完美属性。限制神的存在，相当于限制神的能力和智慧。

第二，神在世界上的持续行动证明了祂的无所不在。祂以自己的意愿来维持祂的创造。如果祂撤回自己的意愿，所有事物都会停止生活、动作和存在。即使是祂常常用于行动的第二因也是依靠祂的。

第三，神的至高完美属性证明了祂的无所不在。有生命的比无生命的更完美，同样，不受空间约束的比受到空间约束的更完美。无所不在性是地点方面的完美属性。不存在一个高于神的能力，能把神限制在一个特定的地方。神也不能使自己远离任何地方，因为那相当于放弃祂自己的完美属性。

人类按照神的形象和样式被造。我们在人身上看到的任何卓越之处，不过是神的某个完美之处的象征。《诗篇》94 篇 9 节问道，“造耳朵的，难道自己不听见吗？造眼睛的，难道自己不看见吗？”如果生活在一个固定空间里的人都可算为一种卓越的存在，那么，不受任何空间限制的上帝简直是终极完美的存在。

第四，神的不变性证明了祂的无处不在。如果祂在各处走动，祂的位置就会改变。但神是不能改变的，就像我们早已思考过的那样。

第五，神的无所不能证明了祂的无所不在。如果神愿意，祂能够创造一百万个世界。祂有能力这样做。而祂的能力不会

超出祂的本质。我们可以设想祂的能力没有限制，所以我们可以设想祂的存在没有限制。由于祂创造了所有的地方，祂就充满了所有地方。没有任何祂所创造的地方可以将祂拒之门外。

III . 回答异议

经文里说神居住在天上、居住在圣殿里，这个说法是否削弱了神无处不在的教义？这些段落并没有说祂只存在于那些地方。天堂是祂庄严存在的宫殿，而不是祂本质的监狱。在那里祂施行统治，没有任何反对者。在那里祂让理性被造物最大限度地发现祂。从那里，祂的祝福降到地上。祂居住在天堂，表达祂的荣耀；祂居住在地狱，表达祂的公义；祂居住在天上，展示祂的智慧、能力和忍耐；祂居住在祂的子民中，作为祂恩典的纪念碑；祂居住在一切地方均与祂的实质有关。

旧约进一步提到神居住在圣殿和约柜里。但如果祂是无所不在的，祂只能既住在天上又住在地上。在每一个情况里，都是同样的本质，虽然有不同的表现。

经文里说神来到我们中间或离开我们，这个说法是否削弱了神无处不在的教义？这些陈述并不是论及祂本质的存在，而是表示一些关于祂自己的特殊显现。这些特殊显现包括救赎的恩典、对人的安慰、对祂旨意的实现，或者对人的指导和保护。祂也可能以某种特殊表现形式离开，比如收回祂的怜悯、实施审判。

神无所不在的教义是否被神与最低形式的被造物同在的说



法诋毁？由于神创造这些被造物无损于祂的尊严，那么与这些被造物同在也无损于祂的尊严。否则，祂根本不会创造他们。祂所造的一切都“甚好”（参见创 1:31）。如果神要造任何祂后来会羞愧的东西，这个创造就会贬低祂自己的性情，从而诋毁祂自己的智慧。

如果神充满了万物（天地），那么万物不都是神吗？不，这个教义不是指神通过连接、构成或者混合的方式存在于每一个地方。就如太阳照在物体上，但并不会与这些物体成为一体，神也不会和祂触及的东西混合为一。如果每个事物都是神，那么祂将失去祂的独特性，于是除了神别无所有。祂将不居住在任何事物里面，因为祂一创造事物，事物就成为神。然而，无限的和有限的不能如此结合。即便在神性第二位格的道成肉身里，神性和人性也彼此区分。就如鱼在水中生活和游动，但鱼却不是水，就如我们在空气中生活和移动，但我们却不是空气，同样，神存在于每个地方，但却和每个地方保持区别。

如果神无处不在，我们能否崇拜祂的任何造物，而不犯偶像崇拜的罪呢？这个论据曾被用于为偶像崇拜辩护，并且一些反对者通过完全否认神的无所不在来反驳，但正确答案和我们上面所说的相同：被造物的本性和充满它们的造物主的本性，二者之间是有区别的。以此为基础来容许偶像崇拜就像是尊荣那个护送王子的仆人而不尊荣王子本身。这不是叛国是什么呢？叛逆，别无其他。

神与被玷污了的物体同在，祂难道没有被玷污吗？如果是

这样，那么祂的能力就会因为创造了它们而被玷污，因为所有的受造物都是祂的，无论在它们最初受造的状态中还是堕落的状态中。玷辱不能附在神的身上。人的灵会被它所居住的患病的身體所玷污吗？阳光会因为照在粪堆上就被玷污吗？再次重申，神的本性和祂所充满的物的本性是没有混合的。

我们应该从这个特性上学到什么？

I .信息

基督有一个神性。祂不仅仅是一个人。祂对尼哥底母说，“除了从天降下仍旧在天的人子，没有人升过天。”（约 3:13）注意祂说话用的是现在时。即便当祂在地上以祂的人性对尼哥底母说话时，就祂的神性而言，祂也在天上。《约翰福音》1 章 10 节说，“他在世界，世界也是藉着他造的。”在祂以人的身份存在于世界上以前，祂已经以神的身份在这世界上了。此外，祂应许要与祂的子民同在，直到世界的末了（参见太 28:20）。只有当祂是无所不在的，即祂就是神，这样的情况才有可能。

这个属性与神的属灵存在方式相一致。如果无所不在的神以有形的形式存在，那么就不会有空间留给其他任何事物、任何人。但作为一个灵，神穿透一切，在一切里面运行。

这个属性证明了神的心意。如果神在每一个地方，那么祂就与每一个事情有关联。说祂的存在徒劳无益是难以信服的。

这个属性证明了神的全知。因为祂是一个有智慧的存在，并且存在于每一个地方，祂必然知道一切事情。再次思考《耶



利米书》23章24节，“耶和华说：‘人岂能在隐秘处藏身，使我看不见他呢？’”神对罪人的忍耐不是由于祂对于他们的罪一无所知。祂近距离看到一切罪，无法看不到。

这个属性证明了神的深奥。没有什么比神更存在于眼前，然而没有什么比神更隐蔽。祂全然理解我们，然而我们却不能理解祂。人通过信仰来认知祂，通过爱来享受祂，但无法通过头脑来理解祂。只有祂全然知道祂自己。

神是奇妙而伟大的，但我们一无所是。在神和被造物之间有着巨大的不均衡。我们是被限制的、有限的、不洁净的、软弱的、愚蠢的和微小的。对神来说，我们是何等渺小！天使在祂面前也要掩面——那么像我们这样的爬虫在祂面前岂不更应当谦卑呢！当一个人第一次瞥见大海时，他因大海的广阔而目瞪口呆。同样，当我们想到神的浩瀚时，会如何沉浸在自己的钦慕之情中！

这个属性常被忘记或蔑视。实际上这还是无神论：很多人活得就像哪里都没有神。亚当是如何迅速地忽略了神的无所不在，藏在树后面试图躲避神的视线！进一步说，有多少好人在他们开始恐惧一些被造物时却忘记了神，尽管神告诉我们，“不要害怕，因我与你同在”（参见赛 43:5）。

如今有多少人漠视这一神性，他们在神的面前做他们在人眼前害怕做或羞于去做的事情！多少人因为有其他人在场而放弃偷盗。这明白地表露出对人的恐惧甚于对无时无刻不在场的神的恐惧。这是在心里对神的贬损，是一种极大的恶。就

像妻子当着她丈夫的面通奸。“行我眼中看为恶的”（参见赛 65:12）。大卫秘密地犯了罪，但随后向神哀求，“我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶”（参见诗 51:4）。这一考虑尤其刺痛我们的心，深深证明我们一切的罪。

这个属性应该在失落者心中引发恐惧。在神的面前是无法隐藏的。没有一个行为能隐藏，甚至未发展成行为的欲望也无法隐藏。“耶和华的眼目无处不在，恶人善人，他都鉴察。”（箴 15:3）

II .安慰

这个真理带给虔诚者的安慰和带给恶者的恐惧一样多。

在剧烈的试探当中，神并不遗弃我们。当撒但掷下火焰飞镖时，神与我们在一起，也与弓箭手在一起！与离我们最近的敌人相比，神离我们更近。为了战胜我们，我们的敌人必须把神从我们身边移开。换句话说，他们必须使神不再是神，但这样的事永远不会发生。他们终将受到羞辱。“他们在那里大大地害怕，因为神在义人的族类中。”（诗 14:5）

在极端的苦难当中，神就在近旁。“你从水中经过，我必与你同在”（参见赛 43:2）。在祂子民的所有困境中，祂是他们的避难所。“神是我们的避难所，是我们的力量，是我们在患难中随时的帮助。”（诗 46:1）想想受迫害的使徒保罗的见证：“我初次申诉，没有人前来帮助，竟都离弃我……惟有主站在我身旁，加给我力量”（参见提后 4:16-17）。



在我们所有的敬拜职责中，神就在近旁，不但本质上，也以一种特别的、恩典的方式在我们近旁。无论我们在宫殿中还是在洞穴中聚会，神都在那里。即便我们屈身在壁橱里祷告，神也在那里。

在一切困难的任務或呼召中，神的同在安慰我们。摩西被差遣一个困难的差事，但神应许，“我必赐你口才，指教你当说的话”（参见出 4:12）。神的帮助鼓励祂的仆人在没有希望的境况下依然做事。

这种神圣的存在意味着神所有完美属性的资源都每时每刻与我们同在，因为祂是单一的、不可分的。无论在哪我们都有祂的智慧引导我们，有祂的力量支持我们，有祂的怜悯同情我们，有祂的良善使我们放心。这将大大地使我们的内心喜乐。

III . 劝勉

让我们仔细思考这一真理。这个属性使得其他所有属性滋润我们的灵魂。神的恩典、智慧和能力在远处对我们有什么好处呢？我们必须像大卫那样，“将耶和华常摆在我面前”（参见诗 16:8）。如果不这样做，我们的个人信仰会变得虚弱。这段《诗篇》做出如此结论，“因为他在我右边，我便不至摇动。”铭记这一真理将在我们心中植入对神的深深敬畏。

它将是抵挡试探的盾牌。基督望向彼得的一眼带给了彼得理智。什么人会愚蠢到在法官监视的时候抢劫一所房子呢？

它会激励我们做出圣洁的行为。雅各就是这样被感动的：

第七章 神无所不在

“耶和华真在这里！我竟不知道……这地方何等可畏”（参见创28:16-17）。

它将制服敬拜神时的干扰。当老师在场时，学生专心于他们的课本；当主人观看时，仆人不能无所事事。

让我们诚挚地寻求和体会神的特殊临在。不要像野兽、魔鬼那样忽略祂的存在。我们需要神慷慨仁慈的存在来赐予我们真正的福乐。这将使我们在地上享受天国。

第八章 神的知识

没有什么能比赞美神的完美和良善更能让一个蒙恩典的灵魂喜乐了。祂既配得、又要求我们敬拜。敬拜是我们的特权和职责。《诗篇》147篇5节说，“我们的主为大，最有能力。他的智慧无法测度。”注意，这一经节把神的能力和知识联系起来。祂所有的完美属性都是无限的。上一章我们讨论了祂的存在，而祂的存在也同样和祂的知识紧密相连，这就是我们现在要考虑的。

这一属性不需要证明，所有人都本能地知道一些。甚至异教徒对于神的知识也有所察觉，这表现在他们向所谓观看着他们的神灵们献上徒劳又重复的祭物。

1. 在神里面的知识的类型

神的知识以多个名称为人所知，比如神的记忆、视力、预知（或者先见，在这个意义上）、全知、知识、智慧和谨慎。不管怎么称呼，我们都必须记住不要用我们的悟性来衡量祂的通晓。天怎样高过地，同样，祂的意念高过我们的意念（参见赛 55:9）。

有各种各样的方式来划分这知识。比如，我们可以把知识区分为异象类知识和智力类知识。通过前者，神知道一切曾经



的样子、现在的样子、将来的样子，因为祂命定了这些；通过后者，神知道所有的可能性，即便祂没有命定来实现这些可能性。毕竟，如果祂愿意，祂本可以造出更多的世界和更多的子民。或者，我们可以把知识分为猜测类知识和实践类知识。猜测类的知识不用通过做工或操作就能知道，实践类知识涉及到做工来表现出知识。同样的，还有认同类知识和理解类知识。这在经文中作了明确的区别。神的爱和赞许以知识呈现出来。祂对以色列人说，“在地上万族中，我只认识你们”（参见摩 3:2）。在审判之日，祂会对失丧者说，“我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧”（参见太 7:23）。神对那些失丧者是了解的认识，却不是救赎之爱的认识。

II .神所知道的知识

祂知道祂自己。惟独祂有这种知识。任何被造物都不能完全理解它自己。但无限完美的创造者拥有无限的知识，所以祂有完美的、全面的自我认识。“除了神的灵，也没有人知道神的事”（参见林前 2:11）。即便是围绕神、服侍神的天使对祂的认识也是不完美的。如果神的自我认识不完美，那么祂对最为卓越的对象是无知的。祂就无法统治，因为祂不了解自己的能力。祂也无法惩罚，因为祂不知道是什么构成了对祂的攻击。确实，如果祂不认识祂自己，就无法对其他事物有认识。

祂知道一切需要被认知的事物。祂的知识没有界限。如果有祂所不知道的事，祂就不是神。

第八章 神的知识

首先，祂知道一切不可能发生的事。也就是说，祂了解那些只存在于可能领域的事物。比如，祂知道如果大卫留在那里的话，基伊拉的居民会把大卫交给扫罗手里（参见撒下 23:11）。基督知道什么方式能使推罗和西顿悔改，如果使他们经历哥拉汛、伯赛大居民所经历的，他们就会悔改（参见太 11:21）。在一定程度上，人也能对可能性有一些预见。我们做决定时会权衡各种计划和结果。而全知的神知晓所有可能的事情更是何等的多！祂没有在创造中耗尽祂的知识。在祂那里一切都有可能。在无限的可能性领域里，祂按照祂的旨意命定了真正要发生的事情。猜想祂在起草计划时要从被造物中收集信息是多么地荒谬！祂有完美的知识供祂支配。因此，只有祂没有命定发生的事情，没有祂能力所不能使之发生的事情。这是一种深刻的、令人谦卑的概念，也是我们崇拜全知神的原因。

第二，神也知道一切对我们来说是过去的事情。祂喜悦对于过去之事的完美认识，这与假神的无知截然相反：“说明先前的是什么事，好叫我们思索、得知事的结局”（参见赛 41:22）。我们记忆事情的能力只是神完美知识的一种映像。对神来说，似乎过去仍旧是现在。当我们在经文里读到神不记念罪，我们能理解这是一种司法上的忽略，祂不会再提起这些罪。另一方面，当我们读到祂记念祂的话语或祂的圣约，这表明祂履行自己的应许。

第三，神知道一切现在的事。如果不是这样，则人，甚至



野兽也能夸口自己比神有更多的知识。“原来万物在那与我们有关系的主眼前，都是赤露敞开的”（参见来 4:13）。祂知道所有的星星、所有的麻雀、每一朵云和每一片雪花。即使是一只苍蝇，如果神没能认识它，祂都不是神。祂知道一切被造物的一切行动。神把亚兰王在卧室里所说的话透露给以利沙（参见王下 6:12）。神知道理性被造物的一切想法，无论是善的还是恶的。“你从远处知道我的意念”（参见诗 139:2）。如果不是那样，第十条诫命，“不可贪恋”，将难以执行，第一个也是最大的诫命也同样难以执行。若是那样，神可以被欺骗。但在审判日，祂“要显明人心的意念”（参见林前 4:5）。事实上，唯独神能够全然知晓任何人心。“人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？我耶和华是鉴察人心、试验人肺腑的，要照各人所行的和他作事的结果报应他。”（耶 17:9-10）神不通过观看人外在的行为来获得关于人心的新知识，因为这会让祂依赖于被造物。当神在摩利亚山上对亚伯拉罕说，“现在我知道你是敬畏神的了”，这时祂没有得到新知识，只是公开显明了亚伯拉罕对神的敬畏。之前神曾说过，“我眷顾他，为要叫他吩咐他的众子和他的眷属遵守我的道”（参见创 22:12, 18:19）^①。最后，神知道一切被造物的罪。如果祂不知道恶，祂怎么能许可、命令、惩罚，或者赦免它呢？通过认识祂自己，祂了解一切与自

①《创世记》18章12节的中文和合本和KJV版本是不一样的，KJV版本的直译是：因为我认识他，他会吩咐他的众子……——译者注

已对立的，但祂不因此被玷污。

第四，神知道一切将来的事。如果祂不拥有这个知识，就不会有任何的旨意。如果神不知道波提乏和法老未来的动向和行为，那么差遣约瑟去埃及将是神的一个愚蠢的错误。此外，从我们的视角来看，有那么一个时间点，在其上一切的事物对神来说都是未来。我们敢说祂那时不知道所有未来的事吗？祂已经在经文的预言里，丰富地证明了祂对未来的预知，每一个预言祂都履行。在《以赛亚书》41章23节，神给人一个挑战：“要说明后来的事，好叫我们知道你们是神。”当然，人对未来事件有些许知识。比如，通过谨慎的计算，人能预测日食。但这只是神完美知识的一种映像。唯一存在于未来的事情是神已命定要发生的事情，祂也知道自己的命定。“这话是从创世以来显明这事的主说的”（参见徒15:18）。神的知识并非源自事物的存在，而是因为祂决意让这些事物存在。否则，被造物就会有除神以外的其他因，神也应将祂的知识归功于这些被造物。神知道事情会怎样，因为没有祂的旨意事情就不能存在。神的知识是不变的，它不受随时间流逝而出现的新信息、新人物或新情况的变化影响。神关于可能之事的知识与祂的能力并驾齐驱，祂关于未来之事的知识与祂的旨意并驾齐驱。未来事件被记录在经文中常以过去时或现在时的措辞出现：“因有一婴孩[正]为我们而生，有一子[正]赐给我们”（参见赛9:6）。“他诚然担当[了]我们的忧患，背负[了]我们的痛苦”（参见赛53:4）。只有神能以毋庸置疑的肯定来谈论未来，仿佛它是现



在或者过去。撒但说到关于约伯的事情时，装作知晓未来，“你且伸手毁他一切所有的；他必当面弃掉你。”（伯 1:11）所有我们对于未来的确知都来自神对我们的启示。虽然我们无法理解神如何知道所有未来的事物，但我们必须相信事实就是如此。我们的知识不能衡量神的知识。关于神的事情，我们只承认自己可以理解的部分，这是何等愚蠢！

第五，神知道所有未来的突发事件，或称为偶然或碰巧。击中亚哈的那支箭看起来是一个士兵不可预知的自由意志做出的偶然行为。但对神来说这不是意外。傲慢的人喜欢把神看作像他自己一样对意外无知，他更喜欢一个可以被人的意志突然的、意想不到的改变而欺骗的神，一个在信息上依赖于人的神。如此的神不能真正掌管这个世界。祂将是一个困惑的神，在能行动之前祂会先等着看人会怎么做。但真相是，神事先知道人的所有自由的、自愿的行为。“人心多有计谋，惟有耶和华的筹算，才能立定。”（箴 19:21）没有什么比父母给他们的孩子起名更自主的事了，然而神在居鲁士出生几百年前就预言了他的到来（参见赛 44:28）。因此，他的名字只能是居鲁士！我们可以从经文中引出很多相似的例证。可能最伟大的就是基督被钉在十字架上。犹太领袖们激烈地渴望这件事，这是他们的意志。然而，他们的行为都事先早已被确定了。彼得在《使徒行传》2章23节布道时说，“他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。”这是神“从万世以前所定的旨意”（参见弗 3:11）。它事先预定了亚当的堕落

和之后的救赎。神准确地知道撒但会怎样试探，也知道亚当最软弱的地方。神保留了能使亚当抵抗试探的那种控制力。在人类的所有行动中，神知道祂将赐予多少恩典，将要保留多少恩典，也知道最终会发生什么样的善恶行为。而且，祂不依赖于人的意志就能知道人的自愿行为会是什么。这是一个深刻的主题，但至少这些是可以肯定的。

现在，作为关于神的知识 and 人的意志的一个总结，让我们来考虑六个原则。

1. 某些事必须发生的事实不会剥夺行为者的自由。我们仍可以自由行动，即使神事先决定了我们的行为。

2. 意志是无法被强迫的，因为那样意志就不再是意志了。当我们做了我们想做的，我们不能撒谎说我们是被迫的。亚当不敢指责神强迫他犯罪。听到基督预言背叛行为的犹大，不敢指责基督导致他犯罪。他的行为是自由的，最后内心充满了无法承受的个人罪疚感。

3. 就其本身来考虑，神的预知并不是任何事件的原因。即便是对事情有某种预知的人，也不会就因此导致事情发生。我也许知道，如果一个酒鬼进入一家酒吧，他就会喝醉，但我对该事实的认知不是导致它发生的诱因。神的预知不剥夺人的自由意志。

4. 神预知事情是因为它们将会发生，并不是因为神知道这些事，所以它们才会发生。有些事神决心自己做，另一些事神决心不加限制任由祂的造物去做。（这使神撇清了在罪里的同



谋关系或罪的主谋身份)

5. 神不但预先知道人的行为，也预先知道人的意志。神对人的知识并不导致人变得更低级。虽然神知晓自由行为者，但他们仍然处于自由状态，而不是强迫状态。换句话说，神的知识建立了人的自由而不是毁灭人的自由。

6. 即便是为人的自由意志而辩护，我们也不应该否认神的知识的完美性。我们或许必须等待，直到最后一天才能更好地调和这两个真理。“祂的踪迹何其难寻”（参见罗 11:33）！我们应该一方面避免宿命论，另一方面避免无神论。

III .神如何知道万事

我们再次发现了我们的局限性：只有神知道祂知道的一切，也只有神知道祂是如何知道祂所知道的事。但我们会尝试去了解。

1. 神靠祂的本质知道万事。祂不需要去查看事情本身，而是查看自己，因为祂是万事的第一因。祂不依赖于任何事物来得到知识。祂自己知道一切。

2. 神靠直觉行为知道万事。祂不像我们那样通过一件事来推断出另一件事，然后下结论。祂即刻就知道了一切。对祂来说，没有想法的承接，没有知识的积累。时间对祂来说都一样。祂有完美的位置优势，从那里居高临下俯瞰一切。

3. 神独立地知道万事。祂不需要指导者来教祂。“谁做过他的谋士呢？”（参见罗 11:34）就如没有一件祂决心要做的事

是祂意志的根源,所以也没有一件祂知道的事是祂知识的起因。导致知识的起因必须在知识以先就存在。因为神的知识是永恒的,没有任何东西在祂之前存在来教给祂知识。

4. 神明确无疑地知道万事。“在他毫无黑暗”(参见约一1:5)。每件事祂都一看到底。祂知道我们头发的数量。祂从不困惑,从不心烦意乱。

5. 神绝对无误地知道万事。祂的知识里没有错误,祂无法被欺骗。祂的知识不是单纯的观点——观点是不确定的——祂的知识是最高真理。

6. 神不改变地知道。祂不能改变祂的本质,知识是祂本质的一个方面。因此,祂的知识不可改变。祂无法学习新东西,无法忘记任何事。祂的知识永久常在,没有变化的可能。

7. 神永久地知道万事,即刻知道一切。祂不会在某个时刻比在别的时刻知道得更多。对祂来说不会有知识的流失。

IV .神知道万事的证据

1. 祂必须知道我们所知的,且比我们知道得更多。祂不能被祂的任何造物超过,或者被他们的总和超过。祂的完美属性决定要有所有的知识。正是由于祂的完美知识祂才被称为“全智的神”(参见罗16:27)。无人能享受他们所不理解的东西,福乐是与无知相矛盾的。由于神有最高的喜乐,祂必定知道万事。任何程度的无知都会把祂看成是有限的。

2. 我们所有的知识都是从祂而来。人的认识不是固有的,



它们都源自于造物主。《诗篇》94 篇 10 节问道，“叫人得知识的，他自己不知道吗？”^①我们所有的知识合在一起也无法与祂的知识相比，祂的知识是无限的。

3. 良心的指责证明了神知道我们所有的行为。即便地上没有人知道我们的罪，我们的良心也定我们的罪。但除非我们知道有一个记账的神，否则我们为什么要害怕呢？“我们的心若责备我们，神比我们的心大，一切事没有不知道的。”（约一 3:20）

4. 神是万事的第一因。作为一个自主的行为发出者，祂一定是一个有智慧的行为发出者。意志的机能不可能脱离理解的机能而存在。祂的知识必须延展到祂的行动。说祂不完全了解祂所造物，这是无法想象的。

5. 如果神不是全知的，祂就不能统治世界，也不能创造世界。知识是神旨意的基础。神的旨意依赖于神的知识；神旨意的行使依赖于神的良善。没有完美的知识，祂的审判就可能出错。因为耶和华知道义人的道路，恶人的道路却必灭亡（参见诗 1:6）。

现在让我们说明应该如何应用这个真理。

^① 此处中文和合本经文与 KJV 及 NIV 的意思都不相同，此处中文和合本经文译者有改动。——译者注

I .信息

主耶稣基督不是一个单纯的造物。祂的两个名字，“奇妙策士”和“全能的神”（参见赛 9:6），表明了祂的完美神性。祂对父有着至高的认识，这是祂的本性特有的和至关重要的，超出了—个被造物的能力范围。“除了子……没有人知道父”（参见太 11:27）。此外，圣灵知晓万事：“圣灵参透万事，就是神深奥的事也参透了”（参见林前 2:10）。而圣灵是从基督那里获得的这个知识：耶稣说，“凡父所有的，都是我的，所以我说，他[圣灵]要将受于我的告诉你们。”（约 16:15）^①。因此，基督的知识—定是完全的。祂也透彻地知道—切被造之物。《歌罗西书》2章3节宣告，“所积蓄—切智慧知识，都在他[基督]里面藏着。”祂知道人心。“耶稣却不将自己交托他们，因为他知道万人；也用不着谁见证人怎样，因他知道人心里所存的。”（约 2:24-25）祂事先知道人—切的倾向和行动。“耶稣从起头就知道谁不信他，谁要卖他”（参见约 6:64）。祂知道犹大会背叛祂，彼得会不认祂。

神的旨意在—切事物中，因为祂知道—切事物。没有—颗心祂不察验，因此也没有—颗心祂不管辖。天地万物没有什么能微小到可以逃脱祂的旨意，也没有—切能崇高到超出祂的

^① 此处经文结构与 KJV 版本不一致，此处引用中文和合本原文，未做改动。——译者注



理解。

因为神的知识，祂的判断确定且正确。为了根据每人的行为来回报，祂必须知道人的一切行为。祂说，“我是那察看人肺腑心肠的”（参见启 2:23）。祂把我们的隐恶摆在祂面光之中（参见诗 90:8）。我们现在只能看到全知这个属性的冰山一角，但在审判的大日子，它将被完全显现。

这一特质是最后复活的基础。无论我们的身体被虫子还是被食人族所吃，神知道去哪里找到我们身体的各部分，然后在最后一天将它复活。^① 祂知道所有地方的任何物质的每个微粒。

这一特质反驳了任何关于因行为称义的自负想法。如果我们足够近距离地检查我们的工作，我们会在任何一个工作里找到瑕疵。神在它们里面看到的瑕疵该是何等的多！我们当与大卫一同祷告说，“求你不要审问仆人，因为在你面前，凡活着的人没有一个是义的。”（诗 143:2）只有愚妄人敢在神面前站起来为自己的品行辩护。

这一特质为我们提供了更多的理由来敬拜神。我们无法不敬佩一个知道的比我们多的人，或者对未来有洞察力的人。神在这些方面是何等伟大！我们应当给祂至高的尊荣。如果祂不完全知道我们的需求，祂的良善就不能使我们得到安慰。

① 根据中文和合本《哥林多前书》15章关于复活的论述，末日我们都会带着身体复活，但却不是血气的身体，而是灵性的身体。——编者注

我们应当在神的面前谦卑自己。与其他方面相比，人更易于为自己的知识感到骄傲。然而我们的知识跟神相比什么都不是。祂的知识应当使祂在我们眼中高贵，也应该使我们变得谦卑。认识到我们拥有更多的是无知而不是知识，我们就应当降低对自己的看法。

这一特质很大程度上被世人所否认。亚当以为他可以通过隐藏来躲避神的知晓。该隐假装不知道亚伯的下落。所有的人都希望神不是全知的。我们知道神能看到一切，但我们生活和行走的表现就好像神是盲的。神说，“他们心里并不思想我记念他们的一切恶，他们所行的现在缠绕他们，都在我面前。”（何7:2）让我们来看看这个特质被攻击的方式。

——当人们向神以外的任何人祷告时，比如罗马天主教信徒向圣徒祷告，他们就是在攻击神独特的全知属性。祷告以接受对方具有完整知识为前提。

——当人们窥探神未启示的东西时，显出他们想要在知识上与神同等的罪性野心。同时，他们忽视已经被启示出来的，或者稍微努力就能学到的东西。虚假地起誓，或对任何被造物起誓表现出他们对神的蔑视。

——当我们判断人心时，就是把只属于神的特权占为己有，就好像我们知道一切事情。“所以，时候未到，什么都不要论断，只等主来，他要照出暗中的隐情，显明人心的意念”（参见林前4:5）。我们应当判断行为，但我们必须把最终的评价留给神。



——有些人通过滥用来攻击这个属性。他们说，“既然神已经知道万事，我们为什么要向祂祷告呢？”他们认为祷告是为了向神提供知识。然而，祷告是我们愿望的表达，使我们可以神应答我们的请求并赐我们所需之物时正确地尊崇祂。

——每一次犯罪，都是对神之全知的蔑视。我们可能会因为有同伴或者哪怕只是个小孩子在场，就克制自己不犯罪。这就表现出我们对小孩子的知识的尊崇胜于对神的知识的尊崇。隐秘地犯罪是双重罪恶，因为既违反了神的律法又违反了神的全知。

——对罪的部分悔改，显露出对神的知识的蔑视，似乎神除了我们提供给祂的知识以外一无所知。如果你赞美这个将在某天开启你良知的特质，就要向神献上完全的、真挚的忏悔。

——只有外在的敬拜，是对神的全知的侮辱。当我们心口不一时，我们就是在逗弄神，好像祂是一个需要用拨浪鼓和声音来安抚的婴孩一样。但被欺骗的是我们自己，而不是神。

——当我们怀有邪恶的想法时，我们显露出对神的知识缺乏关心或恭敬。

——当我们忽视祷告时，我们的表现就像神没有注意到我们的疏忽之罪。

——当我们向神做出伪善的借口以免除对神的顺服时，就像摩西在荆棘火焰中所做的，我们就是低看了神圣的全知。

II .安慰

神全然知道祂的子民所面对敌人。我们可以说，“我的敌人都在你面前”（参见诗 69:19）。神看到了埃及的督工（参见出 3:7）。神对亚述王西拿基立说，“你坐下、你出去、你进来，你向我发烈怒，我都知道。”（赛 37:28）祂比我们更了解我们的敌人。

神值得我们信任，因为祂知道一切。如果神不知道我们的需要，祂的怜悯和能力将无法生效。因为祂知识的完全，我们可以全然依靠祂。

神亲自地、亲密地知道祂的每一个子民。我们没有迷失在人群中，也没有被忘记。如果祂能叫出每个星星的名字（参见诗 147:4），那么祂自己所拣选的，祂岂不是更加了解！基督说，“我也认识他们（我的羊）”（参见约 10:27）。“主认识谁是他的人”（参见提后 2:19）。神也看到了伪装成羊、混在羊群里的狼。

神的知识对于一颗诚挚的心来说是个安慰。知道神了解，这是何等的安慰！能像约伯一样问心无愧地向全知神呼求的人，是何等的快乐！“现今，在天有我的见证，在上有我的中保。”（伯 16:19）希西家可以祷告说，“求你记念我在你面前怎样存完全的心，按诚实行事，又作你眼中看为善的”（参见王下 20:3）。

这一事实安慰我们：当他人毫不知情时，神知道我们隐秘



的祷告、叹息和劳碌。祂知道我们每一个良善的心愿。“主啊，我的心愿都在你面前，我的叹息不向你隐瞒。”（诗 38:9）祂能立即听到祂在地上所有孩子的哀哭。

神知道我们的一切患难。祂对士每拿教会说，“我知道你的患难”（参见启 2:9）。祂知道为了我们益处而带给我们苦难的最佳时间，也知道拿走苦难的最佳时间。祂看到约拿在鲸鱼腹中，看到但以理在狮子巢穴里。在人的所有不公义之下，圣徒们可以带着这样的确信把自己交托给神。

神知道我们的一切软弱。祂知道我们本性的弱点并怜悯我们。“因为他知道我们的本体，思念我们不过是尘土。”（诗 103:14）祂记得我们原本被造的可变本性。祂知道我们在有罪状态下的软弱。祂知道我们即使在重生的状态下也需要倚靠祂。

神知道我们的罪，并向我们启示，所以我们可以悔改。“神啊，求你鉴察我，知道我的心思；试炼我，知道我的意念。”（诗 139:23）我们不仅可以在别人质疑我们的正直时向神的全知申诉，也可以在我们自己质疑自己的正直时申诉。有一双内行的眼睛来评论自己的作品，这对于一个年轻艺术家来说是一种安慰。为了我们的益处，神的知识帮助我们检查自我。

神知道我们一切的罪，即使是我们看不到的罪。祂在基督里的赦免是根据祂的知识，而不是我们的知识。但如果祂像我们一样，只知道我们一部分的罪，我们将不能享受完全的赦免。而且，唯独神知道基督的全部价值。因此，祂的全知不会激发

祂对我们的审判，反而会激发祂对我们的怜悯。这对我们是极大的安慰！

III .说给罪人的话

神的知识对失丧者来说是可怕的事情。祂知道每一个行为、细语和想法。哪怕天上的天使、地上的人和地狱里的魔鬼知道你所有的罪，都好过作为律法制定者和法官的神知道你所有的罪！没有地方能躲避神。亚干可以向约书亚隐藏金子，却无法向神隐藏。“你将我们的罪孽摆在你面前，将我们的隐恶摆在你面光之中。”（诗 90:8）对我们来说，神是看不见的，但我们不应该想象神也看不见我们。撒玛利亚井旁的妇人可以为此作见证。神的知识撕毁了伪善者的遮羞布。“耶和華不像人看人，人是看外貌，耶和華是看內心”（參見撒下 16:7）。祂能夠探出掩藏在假意敬拜面紗之下的希律的謀殺，親吻中的猶大的不忠，寬大的護符下的法利賽人的詐騙。偽善是一種徒勞無用的行為。

此外，神沒有忘記任何一個罪，無論它是在多久以前犯下的。天國里保有這樣的記錄，除非它被基督的寶血所遮蓋。神不僅僅是一個觀眾，還是一個勤勞的觀察者。“因為人所行的道都在耶和華眼前，他也修平人一切的路。”（箴 5:21）祂數算以色列人向祂發怨言的次數（參見民 14:22）。祂留意人對神之憐憫的冒犯。所有的罪都在祂面前鋪開。祂將在對惡者的審判中使用祂的知識。“其實你已經觀看，因為奸惡毒害，你都看



见了，为要以手施行报应”（参见诗 10:14）。谁能在严肃考虑一天的、一年的、整个一生所犯的所有罪时，没有难以表达的恐惧呢？

IV .劝诫

让我们在心里铭记神的全见之眼。所有的罪都始于这个意识的缺失。神对以西结说，“人子啊，以色列家的长老暗在各人画像屋里所行的，你看见了吗？他们常说：‘耶和华看不见我们，耶和华已经离弃这地’”（参见结 8:12）。当我们对自己说，“神不知道”，我们就打开了罪的闸门。当整个社会都如此思想，这个社会将难以持久。

记得这个属性能使我们收获很多好处。

——它通过抑制我们对试探的反应来使我们远离很多的罪。当我们知道将被登记在神的知识中时，我们怎能向试探屈服呢？如果知道王在聆听，谁敢说出叛国的话呢？

——它使我们警惕我们的思想。我们成千上万的想法没有一个能逃离神的鉴察。

——它将改变我们的服侍和敬拜。当我们草率地履行职责时，我们是不可能愚弄神的。我们应该通过提前牢记神在场的事实来预备我们的心去祷告和聆听。

——它将使我们的行为更虔诚和谨慎。大卫劝诫所罗门，“你当认识耶和华你父的神，诚心乐意地侍奉他；因为他鉴察众人的心，知道一切心思意念”（参见代上 28:9）。让我们在

神面前谨慎行事，如此我们就可以和《诗篇》作者一起说，“我遵守了你的训词和法度，因我一切所行的都在你面前。”（诗 119:168）

——它将使我们谦卑。想想你所有的挑衅、伤害、褻渎、怀疑、淫欲、疏忽，以及你最好的果实里面的虫子。然后思想神的耐心和仁慈，尽管你有所有这些劣质。在祂面前将自己融化在谦卑里。如果我们所知道的已足够使我们在自己的眼中看为卑鄙，那么神所知道的使我们在祂眼中该是看为何等的卑鄙啊！

——它将使我们在一切情况下都能倚靠神。祂知道什么对我们是最好的。因此，让我们有信心地、喜乐地把我们自己交托在祂的守护中。

第九章 神的智慧

《罗马书》16章27节说道，“愿荣耀因耶稣基督归与独一无二的神，直到永远。阿们！”智慧在这里只归于神。智慧是祂独特的财产。没有哪个被造物有权声称拥有智慧。神如此有智慧以至于祂就是智慧本身。因此，就如经文所说，神配得我们的敬拜。

虽然很多人混淆知识和智慧，但二者是有区别的，下面我们即将看到。

1 .智慧是什么

智慧在于向正确目标行动。神已经决定了那个目标，现在正使用适当的方法来使之发生。“因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们！”（罗 11:36）

完美的智慧需要具备所有情况的完美知识，这样就永远不会犯错。知识是智慧的基础。一些人可能很有知识却没有智慧。智慧是根据对事物的正确判断，将知识有技巧地最佳利用。经文本身在知识和智慧之间做出了一些区分，《罗马书》11章33节说，“深哉！神丰富的智慧和知识。”



II .关于神的智慧的常规命题

第一，我们当区分神的本质智慧和神的个人智慧。 祂的本质智慧是祂的本质或本性那样的特性。祂的个人智慧是耶稣基督这个人。“基督是神的能力，神的智慧”（参见林前 1:24）。

第二，智慧不是一种加在神本质上的特点，而正是祂的本质。没有智慧，祂就不是神。神的所有完美属性在祂里面是合一的。虽然我们一次只考虑一个完美属性，就好像这属性和其他属性分离，但我们应该明白神是单一的、而非复合的。

第三，神的智慧是超然的、无限的。使徒保罗说，“独一无二的神”。其他人充其量是哲学家。哲学家（或喜爱智慧者）这个头衔起因于对神的尊敬，神是独一无二配得 *sophos*（或智慧）这个头衔的。让我们记下神智慧的诸多方面。

——神必须是智慧的：智慧与祂不可分开。它是神第一重要的属性。

——祂起初就是智慧的：所有其他的智慧都起源于祂，但祂的智慧并不起源于其他。

——祂的智慧是完美的。与之对照，天使的智慧也是有限的，因而不完美的。

——祂的智慧是普遍的：祂知道任何事情的任何方面，并将这种知识发挥最好的作用。

——祂的智慧是永久的。相比之下，人的智慧随着年龄的增长而增长，又因年龄衰老而失去。

——祂的智慧难以理解：祂的判断无法测度，祂的道路难以寻觅（参见罗 11:33）。祂如何向我们展示祂的智慧，是没有限制的。

——祂的智慧是绝对无误的：在祂里面没有错误。天使用最聪明的阴谋反对祂也是注定要失败的，结果只会实现神的目的。“没有人能以智慧、聪明、谋略敌挡耶和華。”（箴 21:30）

III .关于神的智慧的证据

但以理在《但以理书》2章 20节宣告，“智慧能力都属乎他”。神没有不确定性或者鲁莽。如果需要，祂能对祂的每一条法令给出令人满意的理由。让我们考虑一些神的智慧的证据。

第一，没有智慧，神就不是完美的。智慧是祂的属性中最卓越和最杰出的品质。没有智慧，其他的品性就变得不完美：忍耐变为怯懦，权力变为压迫，公义变为残酷。

第二，没有智慧，神就不能治理世界。世界上将会只有混乱和困惑。神召唤约伯思考祂在创造和治理万物方面的伟大智慧和能力，以此为自己的主权辩护。

第三，即使在不知晓的情况下，所有被造物都是为了一个目标而做工，这种和谐证明了神的智慧。我们通过显微镜和望远镜都能看到这一点。

第四，神是我们一切智慧的来源。我们卓越的智慧不过是神无限卓越智慧的一个影像。“他将智慧赐与智慧人，将知识



赐与聪明人”（参见但 2:21）。我们的渺小智慧为神的伟大智慧提供了证据。

IV .我们在哪里看到神的智慧

第一，我们在创造中看到它。“耶和华以智慧立地”（参见箴 3:19）。想想创造中的多样性。“耶和华啊，你所造的何其多，都是你用智慧造成的”（参见诗 104:24）。我们看到无穷无尽、多种多样的物体，不同的形状、颜色、气味、声音和结构等。神是一个何等优秀的艺术家！想想所有被造物的美。“神造万物，各按其时成为美好”（参见传 3:11）。神本可以把万物造得平淡无奇，但被造物的美和秩序展示了神的智慧。想想万物是如何有用、如何适合于它们的被造目的。没有一样是无益的，每件事物都为某种目的服务。天、地、海、植物、动物——都讲述祂的智慧。人本身也是一个伟大的见证。我们的受造是奇妙的（参见诗 139:14），无论是身体还是灵魂。最后，想想所有造物是如何被连接到一个共同的目标上的。智慧的神使万物互相依赖，雨水循环和食物链就是很好的例子。《诗篇》经常论及神在创造中的荣耀和智慧！我们应该经常敬仰神，在祂面前谦卑，因为祂用智慧创造了这一切！

第二，我们在神治理祂的造物中看到了神的智慧。如果某人拿起一件乐器，演奏了美妙的旋律，这反映了乐手的能力。同样，当我们看到神在祂的造物身上所做的，我们就看到祂伟大的智慧。虽然我们可以提到许多其他的例子，但我们将仅限

于神最伟大的创造——人。

神把人作为一种理性的造物来进行治理。祂赐下了祂的律法，“圣洁、公义、良善的”律法（参见罗 7:12），完美地适合于人的特殊理性和道德本性。亚当有能力遵守这律法。这是一个适合人的福祉和益处的律法。整个的律法可以概括为一个字：爱。人的良心赞同这律法。智慧的神对此给予鼓励。如果人当初遵守了律法，世界将是何等的快乐！此外，神显示祂的智慧，祂赐予我们祂的书面启示使我们远离错误。放眼观看，在神对人的治理中我们看到了神的智慧——甚至在人类的性格、技能和经济状况的多样性中也能看到。

神有智慧地治理人这种有罪的造物。虽然罪本身是邪恶的，并且趋于毁坏神的荣耀，但神命令它、制服它，以使一些更大的良善能够出现。祂限制罪，以防地球变成地狱。“人的忿怒要成全你的荣美，人的余怒，你要禁止。”（诗 76:10）祂从罪中带给自己荣耀。祂允许亚当堕落，这样祂可以在拯救中更充分地展示自己的本性。如果没有犯罪的舞台，我们如何能知道神无限的良善、怜悯、能力、公义和智慧？神也利用罪作为工具。祂调转魔鬼自己的计划对准魔鬼，祂用魔鬼自己的武器打败魔鬼。这需要何等的智慧来使事物服务于与自己本性相反的目的！利用魔鬼来实现祂的最终目的比雇用拣选的天使更加奇妙。祂利用亚述人的野心和贪婪来执行祂对犹太的审判。“亚述是我怒气的棍，手中拿我恼恨的杖。我要打发他攻击褻渎的国民，吩咐他攻击我所恼怒的百姓，抢财为掳物，夺货为



掠物，将他们践踏，像街上的泥土一样。然而他不是这样的意思，他心也不这样打算。他心里倒想毁灭、剪除不少的国。”（赛 10:5-7）我们再次看到了神从罪里带给祂的造物好处的那种智慧。为了智慧的目的祂决心允许犯罪，这是人和天使绝对想不到的，也是罪自身不可能得到的。人的堕落是神把他提升到高于被造状态的机会。违反旧的约是给了更好的约的机会。第一亚当的罪即是第二亚当的公义。犹太人的不信给了外邦人信的机会。一个信徒内在的罪是他学习谦卑、倚靠神、更深感谢基督之宝血和公义的机会，也是获得更大的热情来为神的荣耀而奋斗的机会。虽然罪自然地让我们适合地狱，但是神胜过它使我们适合天国。我们变得更加恨恶罪，更加警醒以免犯更多的罪，更能抑制罪，努力成为圣洁，更加在恩典里成长。因此，虽然神不是罪的创造者，祂却是罪的治理者，且通过祂的智慧来实现非凡的目的。

神有智慧地治理人，作为一种被救赎的造物。祂拾起这世界的垃圾，把它转变为一个荣耀的器皿。祂通常越过那些高贵的和有能力的，拯救那些看上去最不适合的。祂做事的时机也显示出智慧：祂等待最好的时机用恩典呼召。然后祂通过圣言在人类灵魂的理性机能中做工，有效地、令人愉快地启动人的意志，而不伤害那意志的本性。此外，神在管教祂的子女、惩戒祂的敌人方面显示了祂的智慧。若非地狱迫害，教会从来不会更像天堂。神智胜撒但，祂通过那些企图污染我们的东西来洁净我们。圣徒的苦难是为了福音兴旺（参见腓 1:12）。一次

又一次的，“恶人被自己手所作的缠住了”（参见诗 9:16）。埃及的众神变成了瘟疫；巨人歌利亚被一颗小石头击倒；犹太俘虏的被解救取决于亚哈随鲁王的一个不眠之夜；法利赛人扫罗改信主后是最适合揭露犹太教的人选。神是一个何等有智慧的设计师！

第三，我们在救赎中看到神的智慧。这是智慧的顶峰，超过在创造和神的旨意中所表现出来的一切。《歌罗西书》2章3节说，“所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着。”这智慧隐藏着，自然人的眼睛看不见它。它被称为“隐藏的智慧”（参见林前 2:7）。即便是天使也不能预先感知它，“为要藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧。”（弗 3:10）这一智慧也是百般的或多样的，各样的谋略在救赎的神迹中汇合。让我们思想在救赎中神的智慧的展示。

1. 智慧里的神使公义和仁慈二者合一。公义提出的陈词：罪人因为他自己的故意反叛而变得痛苦。他被造时是完美的。他没有借口。他不能以无知为理由。如果他不被惩罚，圣洁的律法将被颠覆在耻辱中，且魔鬼的谎言将被认可。罪行不能被忽视。毕竟，什么能让他不再犯罪？但怜悯辩护道：所有的创造都将成为徒然的吗——以审判和毁灭作为结局？毕竟，人不是被诱惑的吗？他难道不是被造为可变的吗？撒但会胜过亚当的族类中的每一个人吗？我将永远无法站在舞台上展示我的美吗？即刻，真理来帮助公义，恩典来帮助怜悯。神在智慧里设计出满足双方的计划：神子基督为人类赎罪。因此，任何一方



都没理由来抱怨。“慈爱和诚实彼此相遇；公义和平安彼此相亲。”（诗 85:10）这不是不公义的怜悯或无怜悯的公义，而是公义的怜悯和有怜悯的公义。

2. 智慧的神使神子成为救赎主。三位一体的伟大真理在此显现。作为法官本人的圣父，担任中保的角色，或者被圣子差遣，并被圣子所责罚是不合适的。圣灵担任中保也是不合适的，因为祂永恒地在圣父和圣子之间运行，且不应该在救赎的工作中先于圣子。更准确地说，圣灵将圣子的工作应用在人心中。所以圣子最适合作中保的角色。万物借着祂被造，万物亦借着祂被更新。祂就是圣言，所以祂可以代表我们说话。祂是神唯一所生和所爱的孩子，所以祂可以为我们代求。祂是圣子，所以祂可以把我们引入领养状态。谁能比神子更好地做调解工作呢？

3. 智慧的神将神性和人性两种性质结合在一个位格的人里来完成救赎。像这样互不相似的事物被结合起来，是何等的奇妙！惟有不可测度的智慧可以把有限的和无限的结合起来，把能力和软弱结合起来，把不朽和死亡结合起来，把不变和可变结合起来。永远是灵的那位参与到血和肉，律法制定者被置于律法之下。圣父怀中的祂与祂肉身母亲的子宫结合。然而每种性质保持区别于彼此，所以没有混合。神性也没有因为添加了人性而以任何形式改变。这种结合是丰盛的、个人的、永恒的。“因为神本性一切的丰盛，都有形有体地居住在基督里面。”（西 2:9）因此，基督是完美且独一无二地

适合充当神和人之间的中保，因为祂亲身知道关乎神的事情，也亲身知道人的软弱（参见来 5:1, 4:15）。如果祂不是人，祂就不可能代替我们受苦；如果祂不是神，祂所受的苦就没有价值来应用在我们身上。如果祂只是人，祂就不能提供我们接近神的方法；如果祂只是神，祂的公义就不会允许我们与祂接近。祂的性质使我们得安慰，使我们有把握。我们在道成肉身中看到的是何等荣耀的智慧！

4. 智慧的神安排了对律法的辩护，无论是关于祂律法的训条还是关于祂的惩罚。第一亚当有这种训条：可以随意吃每棵树上的（果子），除了一棵树上的不能吃。并有这样的惩罚：“你吃的日子必定死”（参见创 2:17）。自从亚当犯罪，这一惩罚就被执行。但神的训条情况怎么样呢？神的命令是不是永远不会被遵守呢？在此我们又看到了神的智慧，在智慧里祂做出一个同时满足训条和惩罚的方法。基督以主动顺服履行了律法的训条，又被动顺服遭受了律法的刑罚。神律法的奇妙超出了我们的想象！

5. 智慧的神在一个行为中同时显示出相反的情感。救赎显露出祂对罪的最大恨恶和对罪人的最大慈爱。没有别的行为能如此展示祂圣洁的恨恶，当祂把罪人的罪交到十字架上时，惩罚的是自己的儿子；没有别的行为能如此展示神的慈爱，祂向那些罪人输入基督的公义，并把他们作为儿女带入天国。

6. 智慧的神使用魔鬼所引入的方法打败了魔鬼。撒但通过人来毁坏创造。但是通过人，或者说神人，撒但和他的计划被



摧毁。“死既是因一人而来，死人复活也是因一人而来。”（林前 15:21）虽然撒但是地上的死亡工具，但基督的死对撒但给予了致命的打击。通过死亡，我们的主摧毁了拥有死亡权势的魔鬼（参见来 2:14）。撒但把最初的荣耀变为羞辱，但智慧的神把羞耻变为比最初更大的荣耀。

7. 智慧的神使我们得到了安慰，又使我们顺服。通过同样的宝血，神得到满足，罪人成为圣洁。没有什么能像被钉在十字架上的基督那样，救我们脱离绝望，使我们与罪恶断绝。没有什么比知道自己已经与神和好更能激励我们顺服。神的恩典教训我们拒绝不敬虔的心和世俗的情欲（参见多 2:11-12）。基督自己就是我们圣洁的至高典范。一个可模仿的模式比一个用来统治的律法更为伟大。

8. 智慧的神使信心成为接受和享受救赎好处的必要条件。信心并不要求信者是无罪的，否则我们作为罪人将没有盼望。行善从来都不是约的条件，因为人处于堕落状态中，没有能力做出好的善举。信心也不是一种美德的结果，而是与恩典相一致。它使人谦卑，把一切荣耀归给神。由于不信是我们堕落的条件，所以唯一合理的是，信心是我们变得完全的条件。而且，信心和悔改是对人最深处的良心做出的回应。由于罪深入我们里面起作用，信心的恩典也是如此起作用。此外，我们通过自然的繁衍与第一代亚当联合，但我们与基督的联合必须靠属灵的连接。信心适合于这种连接，因为它涉及到人的整个灵魂：悟性、感情和意志。

9. 智慧的神决定了如何使人知晓救赎的真理。人的软弱无法承受真理的突然启示，所以神把真理渐渐地向人揭示。祂从《创世记》3章15节开始向亚当展露，然后通过亚伯拉罕启示更多，通过摩西启示，进而通过大卫启示，然后通过先知来启示。最终由基督和祂的使徒来将真理公之于众。神所使用的启示祂真理的方式使它易于被相信。祂给出了很多关于基督的详细预言。通过把旧约翻译成希腊语，世界得以在基督降世以前读到真理。关于耶稣基督生活、死亡、复活的历史事实对一世纪的世界来说是无可争议的。同样，它们对于今天的世界来说也无可争议。神甚至把献祭的必要性和道成肉身的可能性等特定的原则保留在人的思想中，无论是犹太人还是异教徒。然而，正是基督被钉死在十架上成为了犹太人和外邦人的绊脚石。神在五旬节第一次召聚圣徒的时机上和方式上显示了祂的智慧，来自世界各地的虔诚的人都聚集在那里，见证了方言的恩赐。福音没有赐给哲学家，而是赐给了渔夫，这样真理的得胜不至于归功给人的才智和计谋，而是唯独归功于神的能力。当我们看到如此脆弱的器皿宣扬一种被罪恶之躯体所厌恶的教义时，当看到一个被钉在十字架上的救世主要我们服从和否认自我、呼召我们承受指责和痛苦时，当我们看到这个信息获得任何成功时，我们只能大大赞叹神的智慧。祂通过犹太人被打散来预备福音的传播。祂使用在耶路撒冷的大逼迫来促进全世界的福音传播（参见徒 8:4）。殉道者的火焰只会使黑暗的角落更加被照亮。约柜被抢夺成就了大衮的垮台。神有智慧地以这种方式来



进行祂的工作，以至更少的人性和更多的神性可以展现。

现在让我们想想从这一令人惊异的特性中我们应当学到什么。

I .信息

我们认识到基督的神性。智慧是祂的头衔之一。“基督总为神的能力，神的智慧”（参见林前 1:24）。祂是《箴言》8章12节至36节中智慧的化身。祂创造了一切，且是一切的法官，所以祂必须是全智的。

我们认识到神最有资格治理世界。在公共事务中，我们寻找最有智慧的人来当治理者或者法官。因为神的智慧，祂更是何等地适合这个位置！祂用智慧造全地（参见诗 104:24）。造万物的祂最适合继续引导并治理万物。

我们认识到神之忍耐的依据：因为祂有智慧，所以祂有耐心。软弱的人没有耐心，他们感觉到自己被主宰。但有智慧的人耐心地忍受，因为知道自己终会实现目标。神使万事为益处而互相效力，祂从不匆忙。祂忍耐旧约圣徒的罪，因为知道祂将差遣祂的儿子来为他们赎罪。

我们认识到神之律例的不变性。祂的智慧是永恒的，因此祂决定做最好的事。人由于无知和愚蠢有时不能持守诺言。但神的计划从不失败也从不改变，因为祂没有愚蠢，只有智慧。

我们认识到神配得我们的信任。在祂那里不会发生预见不到的问题。祂的应许不会透支祂自己，不会像某些善意却力不

所及的人那样。

我们认识到在世界终结时公共审判的重要性。智慧和其他特性的财富将在那天被辉煌地呈现，而不是在那天之前。在那天，所有的生灵回顾祂所行的智慧时，神将被尊荣。

我们认识到尊崇和崇拜神的好理由。我们钦佩一个做出复杂机器的聪明人。我们应当敬畏用智慧创造了宇宙的神。但更重要的是，我们应当在惊奇中向神鞠躬，因祂更伟大的救赎工作而赞美祂。

我们认识到我们需要寻求祂的引导。祂是全智的，是我们最好的谋士。祂“谋事有大略，行事有大能”（参见耶 32:19）。我们常从有智慧的人那里寻求建议，但首先，我们需要神的帮助和智慧。

II .确信

罪中的人贬低了神的智慧。撒但想要在能力上与神同等，但人想要在智慧上与神同等。所有的罪都以两种方式之一反对这个特性。第一，通过丑化神的有智慧的做工。所有的罪都是毁坏性的，这是对至高无上的创造者的冒犯。第二，罪总是轻视神的律法，对神的统治智慧表示质疑。我们口头上颂扬祂的智慧，但每一次我们不顺服，就是在指责祂在指示我们去做的事情上是愚笨的或是没有能力的。实质上我们是在说，“我比神更知道什么是对我好的。”但是，反驳最高智慧恰恰证明我们的愚拙。因此在经文中罪人的最常见同义词



就是“愚人”，罪的最常见同义词是“愚拙”。思想神的智慧被挑衅的方式：

——在敬拜中引入创新，就像拿答和亚比户献上的凡火。

——忽视神所指定的方式，寻求更能取悦于人的方式，就像乃幔认为他有比约旦河更好的水来沐浴。有多少人没能顺从基督以得公义，或者没能仰望神以得指引！

——批评神的启示和行动，以我们自己的理性取代神的智慧。批评者常常居高临下地说话。他说，“圣经在我的智力之下。”如果我们想要知道神所有行动的原因，我们则视自己与祂同等，或是把我们上升到祂的智慧，或是把祂降低到我们的水平。

——告诉神祂应该做什么。在祷告中我们必须谨慎，不要命令神，仿佛我们懂得最多，仿佛祂应当服从我们的命令。在和亚玛力人的战役中，扫罗以为他比神更知道应当做什么，他的代价是失去了一个国。

——发怨言和没有耐心。“我为什么要如此受苦？”人们常常这样发问。“为何要持续这么长时间？”他们也可能说，“神不知道祂在做什么。”不满情绪流露出一种对神怀疑的心。

——对自己持一种骄傲、膨胀的看法。于是期待别人赞同我们，对我们高度重视。我们希望他们敬重我们高于敬重神。因此我们颠倒了神的秩序，指责祂缺少智慧。一想到神，人就应当谦卑到尘土里。

——不信。任何对神话语的不信都是一种对神的智慧的指摘。

III .安慰

神以无限的智慧带领祂孩子的一切事情。祂的智慧击打我们的艰难，祂的智慧移除我们的困苦。苦难和解救都是神智慧的果实，是为着我们的益处。就像一个医术高明的医生，祂针对我们的疾病配合适的药，而不是为了让我们满足欲望。我们的主被试探，因此就熟悉我们软弱的感觉（参见来 4:15）。保罗寻求神解脱他的刺，但通过感受他的刺，他清醒地认识到基督的能力（参见林后 12:9）。当神拒绝我们的祷告或者延迟回应我们的祷告时，祂是带着智慧如此做的。可能祂在等待，以便我们在应答出现时能更看重它的价值。祂的时机是最好的，祂会把祂最好的怜悯圣约赐给祂的子民。虽然敌人威胁、攻击，甚至伤害我们，但神的智慧必胜。“没有人能以智慧、聪明、谋略敌挡耶和華。”（箴 21:30）当一个雕刻家拿起锉刀，放下抛光剂时，我们不会怀疑他的智慧。同样，当神拿起祂的锉刀和斧头时，不要害怕——祂知道如何熟练地使用它们。祂太爱我们，不会毁坏我们，且祂能用最粗糙的工具来美化我们。

IV .劝诫

让我们更多地默想在创造和神的旨意中所显明的神的智慧。我们观看各处，都能看到奇异的智慧，然而我们却把这一切都当成是理所当然的！不把神作为造物主来荣耀就是《罗马书》1章所描述的螺旋式下降的第一步。神造这些东西为了祂



自己的荣耀，胜于为了我们的使用。连我们自己也是被造来荣耀祂，而不仅仅是为了让我们着眼于自己。如果我们不能在创造中看到祂的荣耀，我们就与粗鄙的野兽无异。默想创造使我们更加谦卑。《诗篇》8篇3至4节宣告，“我观看你指头所造的天，并你所陈设的月亮星宿，便说，人算什么，你竟顾念他？世人算什么，你竟眷顾他？”我们是如此渺小且无知！我们永远无法设计这样的东西，更别说有能力来塑造它们。而且，我们必须从神唯独把我们（更甚于其他造物）造为祂的形象上看到神对我们的伟大善意。在我们默想创造时，我们能瞥见到更伟大救赎工作的成果。比如，基督被称为羔羊和狮子。如果我们能在创造中看到神的荣耀，我们就开始在地上经历天国，因为在我们被荣耀的状态下，我们会享受到没有被罪和罪的影响所污染的新天新地。亚当只有短暂的时段看到创造的完美状态，但我们将有永恒的时间来看到更美好的事物。

让我们学习和赞美神在救赎中的智慧。这值得我们用最大的努力。我们不能忽视在世上的必要职责，也不能忽视在神的知识上的长进。事实上，这样的学习会促进我们履行职责。我们永恒的职业就是敬畏神、赞美神、以神为乐。祂在救赎中的智慧是一个海洋，等待我们一瓢一瓢地探索，并为之惊叹。蒙拣选的天使是何等的好奇！我们难道能粗心、不去发现神恩典的丰富吗？让我们努力成为神的学生。我们的救主说，“学我的样式”。如果没有祂，我们能有什么盼望呢？

让我们不骄傲或不信任我们自己的智慧。装作比神聪明，

世界就毁灭了，这应当使我们谦卑。人类六千年的历史证明了什么？只证明了人类是盲目的！如果我们不信任自己，我们就会更倾向于向那一位寻求方向。让我们承认我们的愚拙。“人不可自欺。你们中间若有人在这世界自以为有智慧，倒不如变作愚拙，好成为有智慧的。”（林前 3:18）

让我们从神那里寻求智慧。“你们中间若有缺少智慧的，应当求……神，主就必赐给他”（参见雅 1:5）。神有拯救我们的智慧，也有指导我们日常生活的智慧。但那些和扫罗一起走向隐多珥那个交鬼妇人的人，得到的将是来自于地狱的谋略。

让我们在一切境况中顺服神的智慧。我们必须清空自己，顺服祂写出的关于祂自己和万物的启示。我们必须乐意接受祂没有启示的一些事物，这些未启示之物也是源于祂的智慧。我们必须顺服祂实现祂旨意的方式，一个半盲的人是神之道路上糟糕的评判者。我们必须顺服所有祂交给我们去承受的十字架。令人愉快的事往往对我们无益。我们所渴望的事物可能会毁掉我们。身体上的健康很可能其实是灵魂上的疾病。在世的富有可能使我们成为在天的穷人。拉结说如果没有孩子她就会死，结果她死于生产中（参见创 30:1，35:18）。最好留给神来选择什么是对我们最好的。

让我们在神的任何处理中不对祂发怨言。我们只能猜测在任何发生的事情中神的特别设计可能是什么。当祂启示某些事情的时候，祂也会隐藏某些事。祂对彼得说，“我所作的，你



如今不知道，后来必明白”（参见约 13:7）。像彼得一样，我们必须满足于等待神。我们应该默许和爱慕，而不是抱怨。在最后，当神的完整计划向我们明示时，我们将看到祂做的一切都很好。当下，让我们预备那一天，赞美祂为唯一智慧的神。

第十章 神的能力

无限的、不可测度的能力属于神的本性，且被部分地表现于祂的工作中。约伯在感动中宣告，“看哪，这不过是神工作的些微，我们所听于他的是何等细微的声音，他大能的雷声谁能明透呢？”（伯 26:14）我们不应该认为神的能力仅限于祂所做出的行动。祂的行动所展示的只是祂本质能力的一部分。大卫写道，“神说了一次、两次，我都听见，就是能力都属乎神。”（诗 62:11）在经文里神有 70 次被称为“全能”的。

神和能力密不可分，以至于二者的用词可以互换。在《马可福音》14 章 62 节，我们的主说祂将“坐在那权能者的右边”^①。16 章 19 节说，祂“坐在神的右边”。

I .神的能力是什么

“用以施展的力量”是神的能力的一个简单定义。但我们应该也提到运用那种力量的权利或权柄，因为某人可能会在没有恰当权柄的前提下施展能力，或者某人可能有恰当的权柄，但被阻止而无法施展。然而，神不但有权柄，也有施展的能力。

^① 英文版直译为“能力的右边”，即把“能力”等同于有权能的神。——译者注



神拥有绝对的和命定的能力。祂的绝对能力是说祂可以做出来却没有决定去做的事情。祂的命定能力说的是所有祂决意要做出来的事情。在祂的绝对能力里，祂是可以阻止亚当犯罪的。祂是可以从石头里为亚伯拉罕兴起子孙的。祂是可以派遣12个营的天使来拯救十字架上的基督的。但祂的命定能力，是根据祂的旨意，不做这些事情。祂有更好的计划。神能够完成祂所喜悦的、祂所设计的任何事情，不会有任何困难或阻力。祂的意志有多大，能力就有多大。因为能力是行动的根本，因此能力比任何行动本身更大。不像我们，神不需要依靠任何事情来显示祂的能力，祂从一开始就不需要任何东西或任何合适的手段来做工。

从我们的视角，这种能力与神的智慧和意志是有区别的。祂的意志发出命令，祂的智慧引导，祂的能力完成。就像《以弗所书》1章11节所说的，“那位随己意行作万事的。”经文告诉我们祂已经做了一切祂喜悦做的事（参见诗115:3），但经文从未说祂做了祂能做的一切事。

这一特性给予了神本性的所有其他完美属性以活力。没有能力，祂的怜悯将是一种虚弱的怜惜，祂的应许将是一个空洞的声音，祂的公义将仅仅是一个（吓唬鸟儿的）稻草人。在某些方面，神的能力比其他的特性范围更广。怜悯预设了有一个可怜悯的对象；公义预设了有一个犯罪者。但能力本身就作为一个客体存在，它创造并维持。当怜悯和公义停止时，神的能力将继续维持一个人在地狱或天国。

第十章 神的能力

神的能力对祂的存在至关重要。实际地说，世上君王的能力来自他的国民。但神的能力在祂自己里面。祂不需要借以施展能力的手段。相反，人总是需要依赖于工具和方法的使用。我们所拥有的那渺小的能力源自于神，唯独祂在本质上是全能的。

因为祂的本质是无限，所以祂的能力是无限的。人的想法不计其数，然而祂能“充充足足地成就一切，超过我们所求所想的”（参见弗 3:20）。祂超越我们的计算。对祂来说没有难成的事（参见耶 32:17）。祂根据祂的旨意来行事，祂的旨意不被祂的能力所限制。祂所做出来的远远低于祂所能做的，祂做的一切完全根据祂自己的决定。这不是说，祂的旨意限制了祂的能力，而是说祂的旨意指导祂能力的展示。祂能够把一只蜘蛛造成和狮子一样强大，但祂没有这样决定。祂所有的设计和能力的使用都出自完美的智慧。而且，祂的能力永不减少。“你岂不曾知道吗？你岂不曾听见吗？永在的神耶和華，创造地极的主，并不疲乏，也不困倦”（参见赛 40:28）。因此，祂的能力是无限的，且被称为“祂的永能”（参见罗 1:20）。

事实上，有些事神不能做，并不是祂能力不足，反而是显明了祂能力之强。有些事情本性上就是不可能的。比如，是和 非同时存在是不可能的，已做的事不可能是未做状态。有些事情对于神的本性来说是不可能的。比如，祂不能不再是自己，祂不能违背自己的本质，祂无法死亡。有些事情对于神荣耀的尽善尽美来说是不可能的。比如，祂无法犯罪，祂无法说谎（参



见多 1:2 ; 来 6:18), 祂无法否认祂自己 (参见提后 2:13)。如果在任何这些方面软弱, 神就不是完美的。一汪甘泉会因为无法放出苦水而被认为是劣质的吗? 最后, 有些事情是不可能的, 因为神已经命定如此。比如, 世界因亚当之罪就顷刻被毁掉是不可能的, 因为在建立世界以前, 神的旨意就是要在基督里恢复众多生命。

II .神之全能的证据

当然, 经文常常坚定地陈述这一真理。神用一个问题来回答撒拉的怀疑, “耶和华岂有难成的事吗?” (参见创 18:14) 摩西质疑神如何提供给饥饿的以色列人食物, 祂用这个问题来回答摩西, “耶和华的臂膀岂是缩短了吗?” (参见民 11:23)。但让我们来考考一些其他的论点。

受造物所拥有的能力指向了他们的创造者的能力, 后者的能力必定更大。源泉或原因必定比其影响更大。起初的能力必须是全能的才能影响所有的其他事物。所有的较小能力源自于起初的能力。

没有无限的能力, 神将是不完美的。任何的虚弱都是一个缺陷、一个缺乏, 这将使祂成为有限的、不完美的。纯全的能力无法与虚弱混合在一起。如果神的能力不完美, 我们可以想象出某些更有能力的存在, 这些存在因此比祂更完美。这样的设想是在亵渎神。

神的单一性证明了祂的能力。一个复合的存在物可能会

失去一个机体而使其能力减小。比如，人可能会失去一只胳膊并由此失去一些力量。但神是一个单一的灵，祂的能力无法被减少。

神施行的神迹证明了祂的能力。祂在大自然里的所有工作都显明了祂的能力，但当大自然的正常运行被颠倒时，人会比平常更钦佩。比如，当大火没有烧毁三个在窑内的希伯来人，但却烧死了窑外的王的仆人时，尼布甲尼撒被大大震惊，并宣告没有别神像耶和华这样的（参见但 3:29）。如《诗篇》136 篇 4 节所说明的，祂是“独行大奇事的”。然而，最伟大的神迹也只展现了神能力的一小部分。

III .神的能力显现的地方

1. 祂的能力显现在创造中。天被称为“他显能力的穹苍”（参见诗 150:1）。圣经的第一个句子醒目地表达了无限的能力：“起初神创造天地”。这一特性是第一个出现在被造物心里的关于他们造物主的概念，根据《罗马书》1 章 20 节，“自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物就可以晓得。”在经文里，真神经常因创造的证据而与假神区分开来。假神被称为“不是那造天地的神”（参见耶 10:11）。但我们的主“超乎万神之上。耶和华在天上，在地下，在海中，在一切的深处，都随自己的意旨而行”（参见诗 135:5-6）。

神通过从无有中造出万物来显示祂的能力。唯一曾存在过



的物质是祂造的。在无有和有之间、非生命和生命之间的距离是不可计量的，唯有全能的神能跨越这个距离。我们的头脑想不出比此更大的能力。人充其量就是重新整理事物，人永远不能创造事物。再想想神所造之物的多样性。首先祂造了物质，然后祂把物质塑造成几乎是无穷无尽的不同形状和结构。一个随意的观察者不会想象它们都来自于同一个源头。但神造这一切都是轻而易举的，不需任何工具。祂说，“我耶和华是创造万物的，是独自铺张诸天、铺开大地的”（参见赛 44:24）。只凭祂旨意的一个行为，祂说出话，就成了。“他说有，就有；命立，就立”（参见诗 33:9）。祂创造宇宙就像我们冒出一个想法那么容易。如果祂愿意，祂可以创造任意多个世界。而且，祂在瞬间造出了万物。祂一说话，万物就完美地出现。

2. 神的能力显现在祂对世界的治理上。这一工作可以被划分为自然的、道德的和恩典的治理。

在自然的治理上，神首先供养维持。“耶和华啊，人民、牲畜，你都救护”（参见诗 36:6）。祂对大海里的水说，“你只可到这里，不可越过，你狂傲的浪要到此止住”（参见伯 38:11）。任何事物都没有能力供养维持自己，只有与造物主同样的能力才能维持它。如果神停止维持万物，它们将归于无有。第二，祂使受造物繁殖。祂使得种子成长繁殖。《诗篇》作者在论及人的繁殖时宣告，“我要称谢你，因我受造奇妙可畏。你的作为奇妙”（参见诗 139:14）。圣经常常提到上帝掌管着女性能否生育。第三，祂掌管万物的运动。“我们……动作……

在乎他”（参见徒 17:28）。所有的运动，从银河系统到人的循环系统，都是依靠祂的能力运行。如果祂愿意，祂可以让太阳静止，或者让人的心脏突然停止跳动。维护运动的能力跟中断运动的能力一样强大。

在道德的治理上，神抑制魔鬼的恶毒本性。如果恶魔没有被抑制，地球将变为地狱。起初试探夏娃的魔鬼将像袭击约伯一样袭击所有人，他想要像筛麦子一样来筛彼得（参见路 22:31）。但神统治撒但的一切行动。就像约伯论到神时说，“被诱惑的与诱惑人的都属他”（参见伯 12:16）。神也抑制人类的自然堕落。亚当族类的每一成员都同样堕落。我们都从同一个根分枝出来的，我们不比亚当强。如果不是神的牵制，难以想象人会做出什么可怕的罪恶之事。《罗马书》1章是我们每个人本性状态下的画像，但神用祂的强大能力来抑制我们。此外，神命令并操控世上的恶魔，实现祂自己的目的。祂允许恶人把基督钉在十字架上。然而，为了保护初代教会免遭相同恶人的毒手，神“使众人都惧怕”（参见徒 2:43）。因此，那些胆敢把神子钉在十字架上的人看到十二个没有武装的人会害怕。这只是神如何操控祂所允许的邪恶的例子之一。

在恩典的治理上，神通过维护祂所拣选的人来显示祂的能力。无论在旧约还是新约，都出现过很多与神子民为敌的人。出现过多少律法和法令、多少军队、多少危险、多少从队伍内部出来的叛徒、多少走向妥协的微妙行为，然而，神维持。撒但本想兴起法老毁坏敬拜神的人，但真相却是：神兴起法老，



使其成为在降下的瘟疫中彰显神大能的教训对象。在传遍世界的红海之战胜利的报道中，神的荣耀全地传扬（参见罗 9:17）。最后，出现了更多敬拜神的人！在教会历史上，神已经做工多次搭救了祂的子民，其中从不缺少神迹。我们能延续至今也是借着祂那维持的能力。

再想想神的司法行为，也是神治理的证据。祂通过从天而降的火来审判索多玛。祂通过祂的能力来建立君王，通过同样的能力来使之垮台。强大的帝国以令人惊奇的方式消失，比如罗马君王被巴比伦人所践踏。一切大自然都听命于祂。海水没有吞灭一个以色列人，却没有放过一个埃及人。神乐于使用小小的方法来使祂的治理旨意实现，比如用一群虱子使法老谦卑，用三百人的小分队打败米甸东道主大军。神能使用一切渺小的东西来成就大事。

3. 神的能力显现在救赎中。祂的能力无疑在这里得到了最大程度的显明。基督被称为神的能力和神的智慧（参见林前 1:24）。与修复破坏的世界相比，神创造一个新世界要简单得多！

首先，让我们来想想完成救赎的那一位。主耶稣基督不是他人，祂就是神。作为神永恒的儿子，祂成为肉身，但不是有罪的肉身。祂超自然地由圣灵感孕于童贞女的腹中，这个女人的后裔（参见创 3:15）完美且独一地适合于成为神和人之间的中保。在上一章中，我们谈到了两种本性联合在一个位格上的设计所展现的无限智慧。现在我们谈到的是那个设计的真正实

现所展现的无限能力。它涉及到把两种相反的、彼此疏离的性质放到了一起。然而这两种性质既没有被混合、也没有被改变。我们有限的理解力不能完全明白这种联合，但我们可以理解是神神圣的能力使这样的事情发生。

此外，在基督的生活、事工、死亡和复活中展现出一种令人惊异的能力。祂有很多神迹为自己代言，其中最大的可能就是祂的忍耐。祂靠着忍耐日复一日地承受所有来自人的指责，特别是承受他们在密谋杀害祂时所犯的罪。再一次，神以无限的能力使祂从死里复活。语言似乎不足以让使徒保罗表达出这个崇高的真理：“能力是何等浩大……就是照他在基督身上所运行的大能大力，使他从死里复活”（参见弗 1:19-20）。

第二，让我们想想救赎真理的公布。当我们看福音信息的本质，看到传播信息的人，他们所使用的方式，我们无法不看到神神圣大能的行使。这信息公然挑战人的自然智慧。雅典的哲学家们把被钉十字架和复活了的神看成是不可理喻的教导。他们嘲笑这信息并称之为“胡言乱语”（参见徒 17:18）。犹太人把这信息看作与他们的习俗相反，对于他们的稳定是种威胁。他们对传统的热衷不亚于外邦人对迷信的热衷。基督的福音最终与每个人格格不入，无论他们的外表有什么不同。需要什么样的能力才能使人脱离罪恶的偏见呢？人最讨厌生活中的自我否认和彻底谦卑。从普通的、未受过教育、以前受雇于打渔晒网的代言人的口中听到这信息，使得这些真理更加令人难以相信。而且这些卑贱的使徒竟敢指控这世界的尊贵王子谋杀了耶



稣基督！他们没有使用任何地上的军队或法律来为他们的事业带来成功。他们只是传讲神的真理，也没有打磨他们的演讲术，只倚靠一种更高的能力来获取成功。没有任何一个宗教像基督教那样遭遇罗马人的激烈反对。然而，尽管如此，福音还是颠覆了世界。不到 20 年，帝国的每一个省份都听到了十字架的信息。逼迫只会使信徒的数量膨胀，甚至尼禄的仆人也改信神了（参见腓 4:22）。除了能力的主人，我们还能把福音的成功归给谁？

第三，让我们考虑救赎的应用。与创造、诞生和复活上的表现相比，神的能力在改变信仰的大工上的表现最为明显。信基督是一种根本的转变，在这种转变里，人心被翻转而与自己自然倾向相对立。福音，“本是神的大能，要救一切相信的”（参见罗 1:16），在人的思想、心灵和意志中找到一个天然的敌人。把一只苍蝇变成一只老鹰比把罪人变成圣人要简单得多。神的主张与我们所有根深蒂固和最主要的习惯相反。“古实人岂能改变皮肤呢？豹岂能改变斑点呢？若能，你们这习惯行恶的便能行善了。”（耶 13:23）但神大能的工作使罪人接近祂（参见约 6:44）。祂剥夺人的自尊、折断人的骄傲、制服人的激情，把人对神的藐视换作对神的敬畏，使他渴望服侍他的新主人，并赐予他对神的尊荣的渴慕。除了神神圣的能力，没有什么能把我们的心和这世界分开。（神的）全能要打破多少紧闭着的门才能把我们从自我中拯救出来！这能力是如此有效，没有什么能阻挡它，然而它又是如此甘甜，从来没有人抱怨它。“因

为你们立志行事,都是神在你们心里运行,为要成就他的美意。”(腓 2:13) 祂以慈爱吸引人(参见耶 31:3)。祂把胜利和喜悦交织在一起,以至于我们愿意被征服。彼得写得好,“神的神能已将一切关乎生命和虔敬的事赐给我们”(参见彼后 1:3)。

神的能力不但显示在罪人中,还显示在祂赐予的赦免中。祂对自己行使权力,承受很多伤害,以圣子的身份来回答祂自己的审判。

第四,神的能力显示在对祂所救赎的人的保全中。征服是一回事,保持这种征服是另一回事。使之保持在轭下的那种能力不亚于最初把轭加上的那种能力。神通过使世上的信徒坚信来显现祂的能力,这些信徒就像是坐在一艘不结实的半帆船上,摇曳在岩石和暴风雨中,这比神马上把我们运往天国更能彰显出神的大能。

现在让我们来应用这个教导。

1 .信息和指导

因为耶稣基督是全能的,并且只有神是全能的,所以耶稣必定是神。“父所做的事,子也照样作”(参见约 5:19)——不是两个合作者,而是作为一个本质,做一个不可分割的操作。经文中多次将创造之工归于圣子基督。(神)“也曾藉着他创造诸世界”(参见来 1:2)。“主啊,你起初立了地的根基,天也是你手所造的”(参见来 1:10)。“因为万有都是靠他造的,无论是天上的、地上的、能看见的、不能看见的,或是有位的、主



治的、执政的、掌权的，一切都是藉着他造的，又是为他造的。”（西 1:16）“万物是藉着他造的；凡被造的，没有一样不是藉着他造的。”（约 1:3）祂不是只造了一些事物，而是造了万物。因此，祂自己本身不是被造的。圣子也不只是创造中的一个器皿，而是那个主要的原因。维持万物也归功于祂。“万有也靠他而立”（参见西 1:17）。从坟墓复活的能力也归功于祂。“主耶稣基督……他要按着那能叫万有归服自己的大能，将我们这卑贱的身体改变形状，和他自己荣耀的身体相似”（参见腓 3:20-21）。不要怀疑那位有能力创造、维持和复活的人，也有能力拯救。

同样，圣灵也是神。祂在创造中是活跃的：“神的灵运行在水面上”（参见创 1:2）。祂在改变人的信仰时是活跃的：“因为我们的福音传到你们那里，不独在乎言语，也在乎权能和圣灵”（参见帖前 1:5）。祂在复活中是活跃的：“然而叫耶稣从死里复活的灵，若住在你们心里，那叫耶稣从死里复活的，也必藉着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来。”（罗 8:11）

我们认识到神的赐福。因为祂是全能的，祂不缺乏什么。因为任何的缺乏都表明有弱点。

这是神不变性的根据。没有什么能强迫祂变化，因为没有比祂能力更大的。《诗篇》第二篇讲述祂嘲笑那些挑战祂的人。

这是神治理世界的根据。祂的知识、智慧和能力在祂的工作中汇聚到一起。否认这一点就是否认祂的头、祂的心和祂的

双手。

这是敬拜神的根据。我们钦佩力量，无论是在人的身体里看到还是在人的臂膀上看到。我们对全能的神得有多大的敬佩和喜爱！所有的敬拜以两个支柱为依据：神的良善和神的能力。如果任何一个有缺陷，基督教将消失。我们以此为基础来祷告：“因为国度、权柄、荣耀全是你的，直到永远。”忘了这个特性，我们就会在敬拜中变得马马虎虎。

这是相信复活的根据。“因为出于神的话，没有一句不带能力的”（参见路 1:37）。如果祂从无有中造出我们，末日的時候祂当然能从各处聚集我们的原子。^①

这一特性被滥用和被蔑视是不合理的，就像有罪之人的行为一样。他们否认神创造，否认神能做一切事。所有的罪，尤其是在罪里面顽固的安全感，是对这一特性的攻击。人想象自己是神的对手。“我们可惹主的愤恨吗？我们比他还有能力吗？”（林前 10:22）每种不信都不过是认为神能做的不比我们多。越过红海的这个民族很快就发问，“神在旷野岂能摆设筵席吗？”（参见诗 78:19）实际的无神论者经常断言自己的主张！当我们恐惧人的时候就怀疑神的能力。“你是谁，竟怕那必死的人，怕那要变如草的世人，却忘记铺张诸天、立定地基、创造你的耶和华”（参见赛 51:12-13）。相信自己而非相信神显露

^① 参见 106 页注。



出对神能力的轻蔑。把好事归因于祂所提供的手段而不归因于祂本身，等于是对祂能力的侮辱。然而，我们不应该滥用这个教义来把矛盾合理化。比如，有些人赞成圣餐变体这个错误教义，他们说，“神能把饼和葡萄酒变成真正的主的身体和宝血。”我们为什么不干脆相信《伊索寓言》！神的能力与祂的话语并不矛盾。我们也不该滥用神的能力，忽视使用神所提供的使用方式。神的能力永远不应该成为我们懒散和不顺服的借口。另一方面，突然冲进危险中更是对神能力的滥用，而不是对神能力的相信。

神所有的敌人将在神大能的手下永远遭受不可言说的痛苦。他们可能会抗拒神的律法，但他们却无法抗拒祂的审判。神的两个特性会在地狱闪烁：愤怒和能力。“倘若神要显明他的忿怒，彰显他的权能，就多多忍耐宽容那可怒、预备遭毁灭的器皿。”（罗 9:22）如果一个人无法逃脱地上的死亡，他又如何能逃脱第二次的死亡？由权能所支持的复仇是何等强大！愿每个读到这一页的罪人都仔细思考反叛全能者是何等的徒劳无用！

II . 安慰

这里有对信徒无穷无尽的安慰。神的能力为祂所有的特性赋予行动。如果神说，“我是真实的、有智慧的、爱人的、公义的，但我不是有能力的”，那么我们将何等消沉！相反，神的能力在一切苦难和悲痛中安慰我们。甚至我们的救主，即使在十架

上看到父神皱眉时，祂也持守着对父神权能的信心，祂呼叫父神“以利（Eli）”，这个称呼代表神的能力。这一特性在所有的堕落和试炼中安慰我们。里里外外的敌人无论多么强大，神都能征服它。神不缺乏能力来实现所有祂应许的事。一旦祂决心要做某事，这事必能成就。祂的能力使我们保有信心。我们的主说过，“我父把羊赐给我，他比万有都大，谁也不能从我父手里把他们夺去。”（约 10:29）我们“蒙神能力保守”（参见彼前 1:5）。当神在世上的事业看似微弱和绝望时，这里有我们安慰的理由：神可以使死人复活，祂只需要说话，祂的敌人就覆灭。“神一出气，他们就灭亡”（参见伯 4:9）。祂快速把黑夜变为白昼。《启示录》18 章告诉我们巴比伦在一天内覆灭。但我们必须记住，神通常等待我们感到走投无路、资源耗尽时才行动，这样祂的权能会更加突出和令人钦佩。我们的最低潮只是祂展示能力的最光明场景，使在试探中的圣徒们鼓起勇气！

III .劝诫

让我们的头脑更多地、更经常地思考这一特性。这样，我们的恐惧就会消失。正确认识这一真理对所有的真正宗教来说都是至关重要的。没有它，我们就不能正确祷告，也不能正确地爱神或者敬畏神。只要我们记住神的全能，我们的经验就会更加稳固。

让我们越来越多地相信神。祂的能力使得祂配得我们最深的信靠。“你们当倚靠耶和华直到永远，因为耶和华是永久的



磐石。”（赛 26:4）神的能力尤其被亚伯拉罕看见。“且满心相信神所应许的必能作成”（参见罗 4:21）。跟旧约的先祖相比，我们有更多的理由来相信祂，因为我们有如此多的、更清晰的证据来证明祂在基督的位格和事工中的能力。这一特性应在恶人中生出血惧，同样应在义人中生出血靠。这一特性赋予我们从神而来的怜悯和良善。有时神的能力是我们唯一可血靠的，就像三个希伯来人曾宣告，“我们所侍奉的神，能将我们从烈火的窖中救出来”（参见但 3:17）。如果看不到神的能力，就无法血靠神。

让我们学习谦卑和顺从。“你们要自卑，服在神大能的手下”（参见彼前 5:6）。抗拒无限能力的人是何等的愚笨！

让我们学会不害怕人。如果你有巨人来守护你，你会害怕侏儒吗？所以，有神的人还害怕人就是对神的一种侮辱，在祂面前“万民都像水桶的一滴，又算如天平上的微尘”（参见赛 40:15）。

因此，让我们敬畏主我们的神。“但要尊万军之耶和華為圣，以他为你们所当怕的、所当畏惧的。”（赛 8:13）祂用一根头发或一点碎屑就能扼制我们。祂能使甜食变为苦果，祂能使我们的良心成为吞吃的狮子。祂能战胜每个帝国，就如无人对抗一样。我们应当敬畏能毁灭我们的那种大能。我们敬畏祂，因为祂能毁灭我们；我们赞美祂，因为祂在基督里的良善决不会毁灭我们。

第十一章 神的圣洁

对神的威严和卓越最崇高的描述可见于由摩西和以色列的子孙在红海胜利之后所唱的歌里。“耶和華啊，众神之中谁能像你？谁能像你至圣至荣，可颂可畏，施行奇事？”（出 15:11）神的圣洁就是祂的荣耀，犹如祂的恩典就是祂的丰盛。一个有着最低程度不圣洁的神都将是个怪物，更是个魔鬼，而不是神。

这一特性似乎有一种超乎神的其他完美属性的卓越。唯有它在旧约和新约中都被重复三次。“圣哉！圣哉！圣哉！万军之耶和華，他的荣光充满全地”（参见赛 6:3）。“圣哉，圣哉，圣哉，主神是昔在、今在、以后永在的全能者”（参见启 4:8）。神挑出圣洁来起誓，就像这对祂来说是最珍贵的一样。“我一次指着自己的圣洁起誓，我决不向大卫说谎。”（诗 89:35）“主耶和華指着自己的圣洁起誓说”（参见摩 4:2）。任何其他特性都不能给出与此相似的保证。圣洁是神的荣耀和美好。圣洁就是祂的生命，因为祂用祂的生命和祂的圣洁来起誓。祂是多么经常地起誓说，“我指着我的永生起誓”。圣洁是祂所有其他完美属性中的头冠和荣美。祂的能力是一种圣洁的能力，祂的智慧是一种圣洁的智慧。没有圣洁，祂的耐心会是一种放纵，祂的怜悯会是溺爱，祂的忿怒会是疯狂，祂的能力会成为暴政，



祂的智慧就会仅仅是机敏。祂的名字就是圣洁，代表祂的一切（参见诗 103:1）。“他的名为圣”（参见路 1:49）。祂所有的行动都是在圣洁中完成的。“耶和华在他一切所作的都有慈爱”（参见诗 145:17）。^①

I .神之圣洁的本质

一般而言，圣洁是一种脱离一切邪恶的、完美的、未被玷污的自由。它是一种道德上的正直和诚信。神以与祂自己的卓越相称的方式来行事。更具体地，我们标出以下几个点。

对神的本性来说，圣洁是至关重要的。离开了它，祂将不是神。祂不是选择成为圣洁的，因为那样的话祂同样也可以选择成为不圣洁。祂也不是以某种方式被迫成为圣洁的。相反，圣洁是自由的必然。不可想象神是除圣洁以外的任何其他。

唯独神是绝对圣洁的。“只有耶和華為圣”（参见撒上 2:2）。“主啊，谁敢不敬畏你，不将荣耀归与你的名呢？因为独有你是圣的”（参见启 15:4）。没有造物可以是绝对圣洁的，因为所有的造物都是可变的。我们的任何圣洁都源于祂，都是蒙恩典的。即便无罪的天使都被神指责为愚昧（参见伯 4:18），因为他们的圣洁是有限的，是与他们的本质分离的，但神的圣洁是无限的、出于本质的。

① 此处 KJV 把慈爱也翻译为圣洁。——译者注

第十一章 神的圣洁

神完全地恨恶所有的邪恶，因为祂也喜爱公义。祂喜悦祂从恶事中所成就的善事，这不是因为祂喜悦恶行，而是祂喜悦祂自己在其中所展现的良善与智慧。由于圣洁的反面是邪恶，神必定憎恨邪恶。如果祂不憎恨邪恶，祂就会憎恨自己，并成为祂自己本性的敌人。此外，祂强烈地憎恨邪恶。邪恶对于祂来说是可恶的。祂恨恶行出罪孽的人，因为他们的罪恶本性（参见诗 5:5）。祂的愤怒与祂的爱和怜悯一样无限，也一样完全。无论是在哪里发现的邪恶，神都恨恶。祂有时惩罚蒙祂所救的人的罪甚于惩罚世上其他人的罪。我们没有读到过任何失丧的灵魂必须像先知约拿那样承受大鱼的肚腹。基督斥责法利赛人是魔鬼的儿女，但祂没有称呼他们任何人是撒但，就像祂称呼西门彼得一样（参见太 16:23）。神永恒地憎恨邪恶，没有中断。祂“天天向恶人发怒”（参见诗 7:11）。神可能与罪人和好，但永不与罪和好。祂与罪人的和好只是因为罪人通过基督除掉了罪。

神是如此圣洁，以至于祂也爱他人的圣洁。“因为耶和華是公义的，他喜爱公义（的人）”（参见诗 11:7）。祂不欠祂的造物任何公义，而是祂的造物欠祂的公义。但神确实喜爱祂自己放在人身上的印记。

神是如此圣洁、祂不希望或鼓励任何人里面的罪。在神里面没有矛盾。圣洁不能成为不圣洁的原因。所以我们在《雅各书》1章13节读到，神不试探人犯罪，祂也不会命令任何人犯罪。祂也不会秘密地鼓励邪恶进入任何人，因为祂是“诚实



无伪的神，又公义，又正直”（参见申 32:4）。神也不会胁迫人犯罪。罪是恶人的自愿行为。当然这决不减弱神的绝对统治权，它只是撇清了神与罪的任何牵连。当我们行出罪时，祂一定会责罚，祂又怎么会激发我们犯罪？如果神是罪的作者，为什么我们的良心会谴责我们自己？“难道神有什么不公平吗？断乎没有”（参见罗 9:14）。

神自己不会做出任何邪恶之事。在神的圣洁里面没有缺陷。对祂来说没有改变（参见雅 1:17）。

II .神之圣洁的表现

首先，我们在创造的初始状态中看到神的圣洁。天使最开始是圣洁的（参见犹 6）。同样地，人最初也是圣洁的。“神造人原是正直”（参见传 7:29）。人以神的道德形象被造，这种道德形象“有真理的仁义和圣洁”（参见西 3:10；弗 4:24）。溪流的清澈表明源泉的纯净。

第二，我们在神作为立法者和法官的工作中看到祂的圣洁。祂所有的律法和公义的执行都反映了祂本性的正直。摩西曾问以色列人，“又哪一大国有这样公义的律例、典章，像我今日在你们面前所陈明的这一切律法呢？”（申 4:8）

1. 道德律法表明了神的圣洁。“律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的”（参见罗 7:12）。“耶和华的律法全备”（参见诗 19:7）。神的律法命定所有的良善，否定所有的邪恶，不只是为了作为行动施行者人类自己的利益，也不只是为了行动

的接受者人类的利益，而是因为神的律法在其自己的特性上是圣洁的。人类的律法只涉及到外在的行为，但神的律法涉及到心灵和态度。“律法是属乎灵的”（参见罗 7:14）。它不但要求前廊没有泥土，还要求壁橱里没有蜘蛛网。甚至神自己也不会违反这圣洁的律法，因为那样祂就成了自己的敌人。祂宁愿使祂的儿子遭受耻辱和死亡，也不愿以一种违反祂圣洁和公义原则的方式来赦免有罪的人。

2. 仪式性的律法体现了神的圣洁。以色列的子民，就算不是每小时，也至少是每天在利未人的献祭、清洁、仪式、饮食律法等事项中见证了对神圣洁性情的提醒。

3. 神通过附加在祂律法里面的应许和威吓来启示祂的圣洁。罪被呈现出可憎和毁坏性，而公义被盛赞和提升。威吓的结果是向人注入敬畏，阻止他们作恶。应许的结果是向人注入盼望，引导他们顺服。“亲爱的弟兄啊，我们既有这等应许，就当洁净自己，除去身体、灵魂一切的污秽，敬畏神，得以成圣。”（林后 7:1）

4. 在圣洁里，神使那些违反祂律法的人受到审判。神圣的圣洁是神圣的公义之基础，神圣的公义是神圣的圣洁之成功。这两个概念在经文中被表达为一个词语——义。那些看到绞刑架或断头台的人，首先想到的是罪行的十恶不赦和审判者的义。因此当我们想到曾经荣耀的天使被逐出去，想到因为一个罪，诅咒就降临到全人类时，我们只能看到神的圣洁。甚至被用于犯罪的工具也被神看为厌恶。祂对蛇下了一个特别的诅咒，而



蛇就是魔鬼的化身。祂禁止以色列人拿走迦南人在偶像崇拜中所用的金子。“他们雕刻的神像，你们要用火焚烧，其上的金银你不可贪图，也不可收取，免得你因此陷入网罗，这原是耶和華你神所憎恶的。”（申 7:25）地球本身也因人犯罪的缘故被诅咒。婴儿丧身在索多玛从天降下的火中，亚干的家人和族人和他一起被石头打死。所有这些以及很多其他的事件都显明了神的圣洁。

第三，我们在人的复兴中看到神的圣洁。救赎的整个场景就是发现神的圣洁、公义和正义。想想完成这个救赎所用的方式。没有什么比神惩罚祂自己的儿子更能彰显神的圣洁忿怒。与罪活着相比，神宁愿选择让神子死亡。神并没有因为祂的儿子是忿怒的对象就减少了忿怒，祂给足了忿怒的量。无限的圣洁不容许父亲的仁慈，就好像是神对于祂圣洁的喜爱超过了祂对自己儿子的喜爱。“耶和華却喜悦将他压伤”（参见赛 53:10）。当基督挂在十字架上的时候，圣父似乎把父亲的心肠放在一边，并穿上敌人的衣服。这是唯一合宜的，因为基督穿上了罪人的衣服。基督的死证明了神的荣耀。它通过毁灭罪以及修复人里面神的形象，修复了神圣之圣洁在这世界上的信誉。因此，父使子从坟墓中复活，把祂提升到最高处。“你喜爱公义，恨恶罪恶，所以神，就是你的神，用喜乐油膏你，胜过膏你的同伴。”（来 1:9）最终，神似乎重视祂对罪的神圣恨恶高于重视祂的其他特性。怜悯和恩典不允许表现出来，除非圣洁的忿怒先出现。神不会以公义为代价来显示怜悯。

我们在神对称义所要求的条件中进一步看到神的圣洁，这条件就是悔改和信心。我们必须谴责我们自己的义，并否认我们所拥有的一切。我们必须用信心来倚靠神的义，也就是祂在基督这个位格上所命定的、所接受的，为我们所行的那种义。救赎的整个设计就是为了恢复我们与神的圣洁相似。重生、成圣和最后的完美就是神子民的福乐——像神一样圣洁。

III .神在处理罪中的圣洁

在此我们踏上了危险之地。我们不能太过于好奇，而是愿意不知道神看作合宜向我们隐藏的东西。尽管如此，我们愿意提出一些命题来维护神的特性，使之免于受到与罪存在相关的不圣洁的指控。

第一，神不因为把人造成可变状态就成为不圣洁。神以伟大的智慧创造了一切，就如我们已经讨论过的。神喜悦给人这一理性的造物选择的自由。如果人确实顺服了，那他的顺服就更为可贵；如果他犯罪了，他的罪就更加难辞其咎。神没有义务把人造为不变的。事实上，没有造物可以是不变的，因为只有神是不变的和无限完美的。没有天使或人被迫犯罪，他们犯罪都是自愿的。《传道书》中这么说，“他们寻出许多巧计”（参见传 7:29）。虽然神确实把人造为可变的，但祂并没有把人造于有罪的状态中，而是“甚好”（参见创 1:31）。亚当完全有理由不犯罪。他本有一种天生的顺服倾向，他本有神赐予的资源来抗拒一切试探。也不是神致使他堕落，神没有提供给夏娃果



子。而且，是夏娃而不是神拿了果子、吃了果子，并把果子给了亚当。粗心的租户造成的房子毁坏绝不能归咎于盖房者，盖房者最初留下的房子是上好的状态。

第二，神不因为给了人一个祂知道人不能持守的律法而成为不圣洁。律法没有超出亚当的力量。在他最初的状态中，他是可以遵守律法的。一个地上的地方法官因为知道在他的辖区有些人不会遵守法律，就应该抑制自己不制定好的法律吗？人既已堕落，圣洁的神却仍然维持祂的律法。有人认为这不公平，既然人无法遵守，神就应该放宽祂的律法。难道因为人离弃了自己的圣洁，神就一定要离弃祂的圣洁吗？神对人类一切行为的预知，绝不使人的行为成为必然或者导致这些行为发生。人自愿地陷入到罪里。神的预知并没有剥夺人在自己行动中的自由。

第三，神不因为命定了弃绝某些人而成为不圣洁。弃绝是绕开某些被认为已经邪恶的人。弃绝并不把人变成恶者。它不是一个罪行的命定，而是一个惩罚的命定。神本可以因此越过全人类，公平地把我们定罪到地狱里。如果祂乐意，祂有权保留祂的权力。弃绝不是一种行动而是行动的停止，把人留给他自己。如果一个人被允许实现自己的欲望，他就不能因为随之发生的麻烦而指摘神。任何认为神在某些方面亏欠于祂的造物的观点，是在剥夺祂的神性。

第四，神不因为允许罪进入世界而成为不圣洁。祂没有主观命定使罪存在，但祂决定不阻挡它的存在。说神主观决意促

第十一章 神的圣洁

成罪，就像祂促成其他事情那样，这是在否认神的圣洁。另一方面，说罪在没有任何神的旨意的情况下进入世界，则是否认神的全能。祂没有直接促成罪，而是命定不赐予防止罪所必须的恩典。祂不会像恶者那样来主观促成罪，而是根据祂无限的智慧带来一种更高的良善。虽然祂不赞同罪，但祂确实同意施行祂允许罪发生的旨意。而且祂喜欢祂决意要实现的最终目标，也就是使自己成为罪人的救主。祂永远不会对自己的任何律例感到不喜悦。

如果任何人仍旧由于神对罪的允许而对神的圣洁表示怀疑，考虑一下另外的论据。经文自身说到了关于允许的内容。神“在从前的世代，任凭万国各行其道”（参见徒 14:16）。这种允许并不是一种道德的允许，使人可以犯罪而免受责罚。而是神的决定，不阻止祂本来能阻止的行为。记住，神确实阻止了亚比米勒对撒拉犯罪：“我也拦阻了你，免得你得罪我，所以我不容你沾着她”（参见创 20:6）。但祂没有阻止亚当犯罪。祂任由撒但自由试探，任由亚当自由抗拒。神决不是罪的有效原因。允许并不是行动，也不是行动的原因。那个做出行动的人才是原因。另外，神没有义务阻止天使或者人犯罪。虽然我们说我们有义务帮助需要者，或者避免灾难，这种义务落在我们的肩头上，是因为我们作为同一血脉，有一种自然的连接纽带。我们是我们弟兄的守护者。但这些纽带却不适用于神。祂阻止犯罪的义务并不比祂起初造我们的义务更大。神已经给了亚当抗拒试探的力量，祂没有义务把恩典更加扩大。恩典决不



是债务！在当时的环境下，即便亚当向神祷告，求祂阻止他犯罪，神也没有义务来给他这样的恩典。祂为他做的已经足够，任由他遵从他自己的本性，这不是神的不义之举。

澄清了神在允许罪恶存在上的不圣洁名声，现在要注意的是，跟神所允许的罪相比，神阻止的罪更多。（抑制）罪的藩篱比（允许）罪的出口大得多。《诗篇》作者宣告，“人的忿怒要成全你的荣美，人的余怒，你要禁止。”（诗 76:10）如果神没有限制罪，世界将顷刻间沦为全体的炼狱、索多玛的火湖、谋杀者的屠宰场。而且，我们必须常常谨记于心，神允许罪是为了成就祂更大的良善。只有通过罪的进入，我们才可以看到拯救怜悯的奇迹。此外，在对恶者的审判中所启示的神的公义将会成为一种前所未有的完美。

第五，神不因为祂维持罪人的生命而成为不圣洁。所有被造物都依赖于神来维持他们的每个机能。如果离开祂，没有一物能生活或者行动。然而，神没有在祂的造物里注入罪恶。祂使我们能够行动，但我们行为的道德好坏取决于对象、环境和行为动机。任何行动本身都不是罪恶的。比如，吃是好的，如果食物是合法得来的，且吃的时候对神有适度的感恩。但如果吃是一种反叛的行为，就像亚当所做的，那么吃就是恶的。然而，神并没有因为祂给了亚当拿果子的手和吃果子的嘴就被牵连到亚当的罪中。或者想想这个例子：如果带着害人之心或者任何有罪的动机取走人的生命，这是罪恶的；但如果是在执行公义或者在一场正义的战争中取走人的生命，却是善的。因此，

第十一章 神的圣洁

我们必须区别任何行为的实质和行为的有罪性。罪可能紧随着一个行为，就像麻风病感染于手臂一样，但手臂本身却不是问题。不应该因为某些植物生产毒物而责怪土壤、雨和阳光，因为同样是这三种东西滋养了植物生产好的食物。植物的本性是真正的问题所在。即便如此，产生罪的根源是人的本性，而不是给予人生命的神。纸张上的墨斑必是归因于坏掉的钢笔，而不是归因于写字的手。时钟不准，并不是每天给钟表上发条的那个人的错误。当然，神可以毁灭堕落的人，但祂更愿意治理人，保留人理性但已堕落的本性。虽然人在行动时的想法中有一种罪恶的目的，但是神在允许这些类似行为时有一种良善的目的。约瑟的兄弟们企图毁灭约瑟，但神意图存留他和他的兄弟们，即便他的兄弟们认为他们的目的实现了，实际上是神完成了祂自己的目的。“从前你们的意思是要害我，但神的意思原是好的”（参见创 50:20）。神同意魔鬼破坏约伯，但却有着与魔鬼截然不同的目的：撒但想让约伯辱骂神，但神想让约伯敬拜祂。犹大想以基督为代价来满足自己的贪婪，但神想以基督为代价来满足自己的公义，彰显祂的慈爱。

第六，当神提供给人罪中所用的物件时，神并不因此成为不圣洁。神把区分善恶的树放在伊甸园中间，但这对亚当的意志没有产生内在的影响。树不能把自己强加给亚当。本身良善的东西可能被人使用在有罪的计划中。比如，财富被一些人用于对自己有好处，或者对别人有好处；但财富也被另一些人自私地使用在对他们有损害的地方。神的品格并不被祂把物件



放在人面前，以至于人可以有罪地使用它们的事实所玷污。神有权利把人的败坏用于祂神圣的目的。祂可以根据祂的旨意使用祂的造物，无论他们身上拥有何种本性。由于所有罪的种子都在每个人的本性中，神有权利阻挡某些种子发芽，而允许另一些种子生长，有权利移除人可能用来犯罪的某些物件，并提供其他的物件，这都是为了完成祂所想要的目的。

第七，神不因为从一个有罪的造物那里收回普通恩典，这人从而陷入更多的罪里就成为不圣洁。神给以利恩典来责备他儿子们的罪，但祂没有给那两个儿子恩典来听从这责备。“然而他们还是不听父亲的话，因为耶和华想要杀他们”（参见撒 2:25）。当经文里说到神使一个人的心刚硬，不是指对那个人的强制行动，而是任由那个人自己的刚硬，即便神有能力来软化、加快或者改变他。神使人刚硬是通过不移走犯罪动机、不抑制那些准备遵循动机的欲望、不给予有效果的警告、不促使他们的良心认罪，就像祂以前所做的那样。因此我们读到，“神任凭他们逞着心里的情欲行污秽的事”（参见罗 1:24）。虽然神收回恩典会被看作逻辑上的原因，但它却不是真正的、本质的原因。人邪恶的心是罪增加的原因。所以说，神和法老都使法老的心刚硬（参见出 7:13, 8:32）。但在这些里面，神都不是人的首次犯罪及后来的罪的诱因，就像隐藏太阳并不是黑暗的原因。因此，神不因为停止阻拦力图从人里面向外挣脱的罪而有罪疚。此外，神不会离开人，除非人先离开祂。在亚当里，我们都触怒了神。如果一个父亲经过了多次劝告和纠正后，任

凭他那任性的儿子要无赖，并收回被儿子所拒绝和藐视的帮助，有任何人会责怪这个父亲吗？如果恩典被不屑一顾，神有义务继续自己的恩典吗？不，因为恩典不是义务，否则恩典就不再是恩典了。神可以扩大或收回恩典，只要祂愿意。如果我们要求我们应得的，我们不妨要求更多的痛苦和惩罚，因为那才是神有义务给我们的。

第八，神不因为命令那些看似违反本性的或者与祂的诫命相矛盾的事物而成为不圣洁。比如，祂让亚伯拉罕把以撒献上作为燔祭。祂让以色列人从埃及人那里“借”^①金器银器。祂甚至使得埃及人愿意“借给”^②(参见出 11:2-3, 12:36)。很简单，神的权威超越一切私人的和公众的权威。设立律法的人可以随意处理自己的法律。作为一切的创造者和所有者，祂可以随意处置自己的产业。祂不能命令任何人犯罪，但祂能以任何祂认为合适的方式丢弃祂造物的生命和财产。

现在让我们标记一下我们应从这个特性中学到什么。

I .指导和信息

跟神的其他特性相比，人类更为藐视神的这个圣洁特性。人造的神拥有各种性质，但却没有这种完美属性。我们宁愿有任何类型的神，但除了圣洁的神。这个最为荣耀的特性却最被

① 中文和合本翻译为“要”。——译者注

② 中文和合本翻译为“给”。——译者注



人恨恶，这证明了人类本性的恶。所有的罪都是特别反对神的圣洁。

让我们标记人类蔑视这一完美属性的一些方式。

——在我们的头脑中对神有一些卑劣的想法。异教徒认为他们的神有着和他们自己一样的罪和情欲，希望由此来为他们自己的罪寻得保护。然而，有多少自称的基督徒也同样有罪，他们把神想成他们希望的那样，而不是神真正的样子！不变的是，这个“新神”不那么圣洁，更愿意假装看不见罪。《诗篇》50篇21节是神的指控，“你想我恰和你一样？”

——在我们的灵魂中污损神的形象。我们按神的形象被造，我们向罪屈服就是侮慢我们的创造者。在很多人的思想中，做一个真正的人意味着做一个不虔诚、不道德的恶棍，也就是魔鬼的化身。

——为我们的罪来责怪神。我们都想为我们的罪寻找借口，而这就是最终的借口——“神是我罪行的同犯。”亚当也如此说，“你所赐给我、与我同居的女人，她把那树上的果子给我，我就吃了”（参见创3:12）。

——通过曲解经文来为我们的罪寻找庇护。人们多少次用《传道书》2章24节这样的经文来为自己的放荡和醉酒辩护，把神的话语作为对罪的鼓励！“人莫强如吃喝，且在劳碌中享福。”或者《马太福音》15章11节，“入口的不能污秽人”。

——通过向神祷告让祂在我们的罪中帮助我们。众所周知，有些贼常常祷告寻求盗窃的成功，有些贪婪的人求神给他更多

第十一章 神的圣洁

不公正的利益。所有这些都是装作神是罪的朋友，而不是像我们应该的那样祷告，“愿人都尊你的名为圣。”

——嘲笑真基督徒的圣洁。一个基督徒的圣洁是不完全的。那些嘲笑部分圣洁的人会更加藐视神里面的完全圣洁。无法伤害国王的叛贼常常伤害国王近旁的忠臣。

——在敬拜中漫不经心地靠近神，没有应有的准备、没有清除我们心里所有已知的罪。一个圣洁的神配得圣洁的敬拜和圣洁的敬拜者。带着我们的罪来，就像祭司亚伦在最为圣洁的地方把一筐粪作为祭物向神呈上。

——倚靠自以为的正义来取悦神。人想象着神可以满足于这样一些可怜的条件——一些含糊的祷告和外在的仪式，或者建造一个医院！《箴言》7章14节中那个回到通奸罪里的恶妇说，“平安祭在我这里，今日才还了我所许的愿。”

——抱怨神的律法太过严苛。这就和希望神与我们同样是污点斑斑的一样。它相当于责怪神参考祂自己的公义，并编成法典。其背后是一种想要犯罪又不愿受惩处的欲望。

——在圣洁的经文上添加自负的观点。天主教徒用关于可原谅之罪的教导来做这件事，也就是说那些罪没有那么的不圣洁，值得被原谅而不是被惩罚。但真理却是，“凡不常照律法书上所记一切之事去行的，就被咒诅”（参见加3:10）。而且还有天主教徒关于额外事工的教导，也就是神没有要求的工作，给做工的人和其他人带来了功德。因此他们鞭打自己的身体、穿粗糙的衣服。即便那些蔑视神之圣洁的犹太人也从没想象过



这样的扭曲。这一教导认为神的律法是不充足的，人可以超过神关于圣洁的标准。因此那些破产者装作有足够的钱来借贷给他们的邻舍。

我们的堕落离神是极其遥远的。神和我们之间的距离不比神和撒但之间的距离短。在亚当里，我们脱去了圣洁的衣服，这圣洁是我们本性的荣耀和我们荣耀神的唯一方式。让我们不要把堕落想象成只是一个轻微的绊倒。

所有的不圣洁都违反了神的本性。“你眼目清洁不看邪僻，不看奸恶”（参见哈 1:13）。罪以最恶劣的字眼说出来：它是神所恨恶的恶劣之事，是狗的呕吐物，是敞开的坟墓里的腐烂尸体，是发着恶臭的粪便（参见耶 44:4；彼后 2:22；罗 3:13；腓 3:8）。如果我们爱神，就要恨恶罪。“你们爱耶和华的都当恨恶罪恶”（参见诗 97:10）。

没有不圣洁会逃过神的惩罚。祂对于罪的恨恶必须被显明，祂的圣洁要求这样，否则，祂就否认了祂自己的本质。祂威吓要惩罚不是空话。如果找不到一个把罪和罪人分开的方法，那么罪人将永远受惩罚。两方的本性是如此地与祂相反，神如何能恨恶罪，却爱犯罪的人？有罪的人认为，神为了和他们交流必须恨恶祂自己。

如果任何罪人要被拯救，神的圣洁必须通过一个够格的中保来满足。不能废掉律法来赦免罪孽。神不能改变祂的圣洁来适应人的不圣洁。如果神为有罪的人辩护，祂必须以维护公义的方式。基督的救赎是唯一能同时展现神的圣洁和怜悯的方法。

在福音中，神“使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义”（参见罗 3:26）。

罪人无法因他自己里面的任何事物而被称义。在罪步入世界以后，人就没有什么可以献给神。在那个意义上，我们的呼求就只能是，“求你不要审问仆人，因为在你面前，凡活着的人没有一个是义的。”（诗 143:2）还有，“祸哉！我灭亡了”（参见赛 6:5）。但神展示了一种公义，即通过道成肉身的神子所做的工，这完美地符合了神的圣洁。

基督的神性可以用这一特性来论证。祂被称为“圣者”（参见徒 2:27，3:14）。约翰被感动而指出《以赛亚书》6章3节中六翼天使的呼喊“圣哉，圣哉，圣哉”与神的儿子有关联（参见约 12:37-41）。

神的圣洁使祂适合于治理世界。使徒问道，“若是这样（神是不义），神怎能审判世界呢？”（参见罗 3:5-6）。就如全知使得神适合于当法官，圣洁使得祂适合于当一个公义的法官。

基督教起源于神圣。它是唯一真正的宗教，因为它启示了一个圣洁的神，并使得人像祂一样圣洁。它是一个“合乎敬虔的道理”（参见提前 6:3）。神命令我们，“你们要圣洁，因为我是圣洁的”（参见彼前 1:16）。

II .安慰

虽然这个教义对于失丧的灵魂来说是痛苦的，但对圣徒来说却是甘甜的。“我的心因耶和华快乐……只有耶和华为圣”（参



见撒上 2:1-2)。“我灵以神我的救主为乐……他的名为圣”(参见路 1:47-49)。

通过神的契约的怜悯，信徒在这一属性上有份。祂使我们“在他的圣洁上有份”(参见来 12:10)。如果祂让我们不圣洁，那我们有什么安慰呢？

神是适合我们信靠的对象。谁会信靠一个不圣洁的神呢？如果不是祂有圣洁的特性，我们可能害怕祂的能力会摧毁我们，祂的怜悯忽视我们，或者祂的智慧设计反对我们。但神以祂的圣洁起誓(参见诗 89:35)，把它作为祂应许之安全的抵押。我们以祂的圣洁为理由来祷告。“你们虽然不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况你们在天上的父，岂不更把好东西给求他的人吗？”(太 7:11) 我们可以在落难时来到祂面前寻求帮助，这确实是很好的帮助。我们可以倚靠祂信守诺言保护和维持我们，因为祂的圣洁不允许祂违反祂和我们在基督里的约。

神高度重视圣洁的事物。在天国里面没有比在圣洁上与神更相似、更宝贵的东西了。“耶和华已经分别虔诚人归他自己”(参见诗 4:3)。信神者因为“脱离……败坏，就得与神的性情有份”(参见彼后 1:4) 而找到安慰。如果神现在喜悦我们，那么想想我们在无罪的荣耀状态中对祂来说会是多么地喜悦！

神不会让救赎工作留在我们里面不完成。“我深信那在你们心里动了善工的，必成全这工，直到耶稣基督的日子。”(腓 1:6) 因此，我们可以与大卫一起满怀信心地祷告，“求你保存我的性命，因我是虔诚人”(参见诗 86:2)。神的旨意是使祂的

教会“成为圣洁，可以献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污、皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的”（参见弗 5:26-27）。神不会停止洁净我们，直到祂可以说，“我的佳偶，你全然美丽，毫无瑕疵！”（歌 4:7）

III .劝诫

让我们得到并保持对于这一属性的理解。否则，我们将无法在心中尊崇神。

它将使我们知罪。我们信服的深度与我们对神之圣洁的感知是成正比的。

它将保持我们谦卑，无论我们有多圣洁。即便是无罪的天使也在无限圣洁面前掩面。人的最大圣洁也当为自己所憎恶。

它将使我们更虔诚、更衷心地来到神的面前。“他的名圣而可畏”（参见诗 111:9）。对祂的圣洁不断增长的认识将促使我们带着更大的热情来面对我们的职责。

它通过在我们里面产生对神的更大敬畏来使我们远离罪。一个人趋于变得像他所敬拜的神。难怪异教徒充满了恶习和淫欲，因为他们的神有同样的性格。但真实而活的神是纯洁和公义的，这使得我们能够丢弃我们所有的偶像、克制每一个罪欲，对每个试探保持警惕。

它将使我们渴望遵照神的形象。一个好的榜样激发其敬仰者来模仿。这里有至高的榜样来挑战每一个更新的心灵来仿效祂。“我们众人既然敞着脸得以看见主的荣光，好像从镜子里



返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的。”（林后 3:18）它将使我们在神的心意之下有耐心、有满足。作为君王，祂以完美的公义治理祂的臣民。我们的救主，在祂极度痛苦和屈辱的时候，仍崇拜父神的圣洁。“我的神啊，我白日呼求，你不应允；夜间呼求，并不住声。但你是圣洁的”（参见诗 22:2-3）。就好像祂在说，“我在你的所行中找不到错误。你在你所做的一切里面是圣洁的。”神像融化金子一样融化我们，这样我们就可以得到祂的恩典。祂对我们的一切处置都是在圣洁中，都是为了我们的圣洁。

让我们尊崇和荣耀神本性中的这个属性。由于神的圣洁，每一个被造物都应该感恩于神。“你们当称赞他大而可畏的名，他本为圣。”（诗 99:3）在荣耀神的圣洁时，我们也荣耀祂的一切完美属性。我们高举这个属性：

——使之成为我们对神之爱的基础。那使得神喜悦自己的也应该使我们爱祂。我们不应该出于纯自私的原由来爱祂，而应该为祂本质的荣美来爱祂。

——认识圣洁存在于世上的每一个审判背后。祂对敌人的严厉对待是祂的圣洁不可缺少的。

——注意祂的每一个应验了的应许和祂的每一个怜悯的行为。祂对祂约中之民的信实要求我们赞美和感谢。

——信靠祂的约和应许，尽管外表看起来与祂的约和应许是相反的。

——在别人蔑视圣洁时，对圣洁表现出更大的爱。让我们

和《诗篇》作者一起说，“人废了你的律法。所以我爱你的命令胜于金子”（参见诗 119:126-127）。如果我们通过承认祂的圣洁来尊荣祂，祂将通过向我们传达圣洁来尊荣我们。“尊重我的，我必重看他”（参见撒上 2:30）。

让我们在这个最为卓越的完美特性上努力效法神。我们主的清洁应该感动我们来洁净自己。“凡向祂有这指望的，就洁净自己，像祂洁净一样。”（约一 3:3）虽然一个造物永远不能在圣洁上与造物主同等，但我们还是应当有同样的圣洁。亚当想要在知识上与神相像，但他本应该追求在圣洁上与神相似。在圣洁上神确实是我们的榜样。虽然祂的箴言指导我们很多，但祂的榜样影响我们更多。遵从神的形象包括遵从祂的律法，这是神之圣洁的副本，是对基督的效法，而基督是祂圣洁的形象。就像祂死在十架上，我们将死在罪上；就像祂从坟墓中复活，我们也要从私欲中脱出；就像祂升到高处，我们的感情也要升高到成为属天的事物。

我们只是在道德的完美上被要求与神相像，没有一个造物有能力做到比那更多。与我们相比，鬼魔在力量和知识上与神更相近，但他们与神的圣洁相距甚远。我们荣耀神的主要方式不是为祂的清洁鼓掌，而是去遵从这清洁。当神要求我们，“要尊万军之耶和华为圣，以他为你们所当怕的、所当畏惧的。”（赛 8:13）祂的意思是，“通过你生活的圣洁来显明我本性的洁净。”我们必须保持神在世上的名声。

圣洁是我们的荣美。每一个复制品的美丽都在于它与原



版的相似性——与其说是神的杰作，还不如说是祂的道德铭刻在我们身上。圣洁就是我们的生命。我们灵魂的生命，是我们的主要部分，不在于它的存在，而在于它的道德操行。生命对于身体的意义就是圣洁对于灵魂的意义。没有圣洁，我们就是死的。圣洁使我们适合于与神交流。没有圣洁“没有人能见主”（参见来 12:14）。除非人和神彼此相似，否则他们无法享受彼此。而且，圣洁是我们被神选择、被神接受为儿女的证据。祂在创立世界以先在基督里拣选了我们，以至于我们应当圣洁（参见弗 1:4）。如果没有这个印记，祂将无法使我们成为属祂的子女。

因此，让我们学习基督的圣洁。偶尔的一瞥是不够的。让我们因着神的圣洁，把心投入到对神的爱中。让我们使神成为我们的目的，我们将逐渐发现有一种默然的相似传给我们，进入我们的里面。让我们使神的圣洁成为我们一切有意行为的范式。如果我们做这些事，我们将会多快乐！

让我们努力劳作来使我们软弱的部分强大，并永远在圣洁里面成长。我们越像神，我们就越享受神。“有了我的命令就遵守的，这人就是爱我的；爱我的必蒙我父爱他，我也要爱他，并且要向他显现。”（约 14:21）

让我们在对神的接近中以一种虔敬的方式来行事。“你的殿永远为圣，是合宜的”（参见诗 93:5）。和摩西一起，我们当脱去鞋子，这表明我们扔掉一切的污秽。

让我们向神请求圣洁，因为唯独祂是源头。“我是叫你们

第十一章 神的圣洁

成圣的耶和华”（参见利 20:8）。圣洁是祂最爱的特性，祂喜悦给予圣洁。没有祂，我们无法获得也无法维持圣洁。但我们必须满足于小量的和逐渐的拥有。“赐平安的神亲自使你们全然成圣”（参见帖前 5:23）。

第十二章 神的良善

对于那个青年财主，我们的主问道，“你为什么称我是良善的？除了神一位之外，再没有良善的”（参见可 10:18）。唯独神是根本、完全良善的。这一宏大陈述表现了因行为称义的徒劳。我们没有一个人从本质上是好的。我们做什么能给神留下好印象呢？有这种企图的人想要使得神亏欠于他们。人甚至准备好把信心转化为功德，因此否认基督的这个清楚明白的陈述。就连我们的信心也不是我们原创的，而是从神而来的恩赐。祂是一切良善的来源。

良善的概念与神的概念是不可分离的。如果祂不是良善的，祂就不是神。“神实在恩待以色列那些清心的人。”（诗 73:1）“耶和華，耶和華，是有怜悯、有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实”（参见出 34:6）。

I .什么是良善

我们说的不是神本质的完美属性或圣洁，也不是说祂里面自己的幸福或完全。我们说的甚至不是祂的怜悯，因为良善超出怜悯。怜悯以一个可怜的对象为前提，但良善不需要任何的对象。比如，创造就是一种良善的行为，而不是怜悯的行为。

不如说，我们说的是神的慷慨，是祂在对万物管理中的仁



慈和慷慨。神仁慈地对待祂的所有造物。这是神的本性中最令人愉快的完美属性，使得祂在我们看来是可爱的、令人向往的。

神的良善包含祂的一切特性。当祂打算以一个凡人可以承受的、最为完全的方式向摩西启示自己时，祂说，“我要显我一切的恩慈，在你面前经过”（参见出 33:19），就如同恩慈是其他一切荣耀之溪流的源泉。这是领导其他特质来发挥作用的首要特质。

II .神之良善的本质

神因为祂自己的本质而良善。祂在自己的本质里是很好的，从这个意义上来说，祂所创造的一切都是好的。祂因为自己的本质而良善，没有别的东西使祂良善。良善不是在祂里面的一种品质，而是神的本性。不是加在神本质上的一种习惯，而是神的本质本身。祂的良善是原始的、无穷的、不受限制的、永恒的、丰盛的。

神是首要的、主要的良善。所有被造物中的良善都源于神：“你是我的主，我的好处不在你以外”（参见诗 16:2）。我们的良善是可变的，但祂的良善是不变的。祂是良善的标准。除非效仿祂，否则没有什么良善的。在神里面没有一点邪恶，祂是全然良善的。

神的良善是可传播的。良善这种本性是可普及的，是可分发的。神对祂的良善不嫉妒、不吝啬。祂倾向于传达祂的良善，甚至太阳传播它的光和热。

神必定要良善。祂因本性而良善,而不只是因为祂的意志。祂无法选择成为坏的。祂就是良善本身,祂无法违反祂自己的本性。祂并不是必须要创造世界,而是既然选择了这么做,祂就得把这个世界造好。

然而,神的良善也是自由的。神良善的必要性不妨碍神行为的自由。祂在传达祂的良善时是自由的。祂自愿地执行祂的良善,在其中祂选择行哪种良善,或者行到良善的哪种程度。关于神的良善,祂是没有约束的。

神喜悦传达祂的良善。祂乐于给予,远超过我们乐于得到。祂不聚藏祂的财宝,就好像祂对财宝有嫉妒贪恋之心。相反,祂喜乐地给予人财富。祂喜乐人向祂祈求良善,祂似乎渴望向那些寻求的人赐予好东西。

展现良善是神一切创造事工和旨意的动机和目的。祂的动机和目的必须存在于祂里面,因为没有什么比祂更高。因此这个最为和蔼可亲的完美属性理应最大程度地展现。在创造上,神没有加增祂的卓越,而是显现出祂的卓越。如果祂没有创造世界,除了祂自己没有人知道祂;但祂制造出造物,这样祂就能被人所知。祂的良善能够得到承认是祂所有工作的极大动机和目的。

III. 神是良善的

一个人越良善,他就越仁慈。神是最良善、最慷慨的那位,因为没有一人在祂以上。由于“凡神所造的物都是好的”(参



见提前 4:4)，被造物的良善源自他们的创造主，祂一定是最好的，至高良善的。就如原因比它的效果更丰富，祂一定是无限良善的。为了防止任何人质疑神的良善，让我们来辩护，使它免于两种猛烈攻击。

第一，神的良善不因为祂允许罪进入世界而受到损害。神在良善中创造了带有幸福能力的人。如果祂强迫人违反自己的意志而幸福，那会是良善吗？神在良善中提供给亚当能够站立的能力，祂在良善中让亚当自由地使用这个能力。只有是自由的选择，顺服才能成为顺服。神的良善不因为人错误地使用能力而有所减少。堕落的是人，而不是神。而且，神在良善中允许人类的堕落，由此祂就能展现更伟大的、关于祂在救赎中荣耀的故事。

第二，神的良善不因为祂对良善对象的区别对待而受到损害。神并不是平等地分配祂的良善，有些事物比别的事物获得更多的良善。祂虽然没有把万物造为同等良善，但祂却没有把任何事物造为邪恶。祂对一切事物都良善，但却不是同样的程度。神给造物的良善是按照它们对共同目标的不同作用来分配的。比如，大脑的机能比言语的机能更高级，但言语机能是好的，因为它把大脑中的东西进行传达。神良善的不平等性比其公平性更能展现出神的良善。比如，它为我们提供了人类社会的联系——穷人和富人需要彼此。它为赞美神和恳求神提供了理由。对于良善，不是所有的造物在他们的本性中有着同样的承载能力。比如说，人比鸟有更高的能力，但这并不意味着神

第十二章 神的良善

的良善有错。如果神向任何造物都展现祂所有的良善，事物是没有能力来承受的：没有人见了神还能活着（参见出 33:20）。神有权利根据祂至高的喜悦心意来显现祂的良善。祂是祂恩赐的主。如果祂赦免了很多的反叛者，那么祂因此就要赦免所有反叛者吗？因为神不把祂的良善分给那些鄙视祂、不寻求祂喜悦的人，神就不那么良善了吗？难道祂不能自由地根据祂智慧的旨意，而不是根据人错误的心血来潮来行事吗？

此外，神对行恶事者的惩罚绝不违反祂的良善。无论神做什么，都是好的，无论对造物来说是愉快的还是痛苦的。惩罚并不是惩罚发出者里面的道德之恶。不惩罚恶者将是坏的，而不是好的。神的公义是祂良善的一部分。没有公义的良善将是无力的纵容，将会鼓励反叛和混乱。如果神对恶和义持同样的态度，那神还能被算为良善吗？制定和执行律法是神良善的一部分，因为它促进良善、抑制邪恶。“律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的”（参见罗 7:12）。如果没有刑罚，律法也不再是律法。如果不执行律法，将是对良善的歪曲。永远容忍不悔改的人，是一种虚弱的纵容，而不是良善。“耶和華已将自己显明了，他已施行审判”（参见诗 9:16）。神看着祂的良善被践踏，却不维护祂的荣耀，这怎么能是良善呢？如果人把神的良善变作犯罪的许可证，神就会把祂的良善转为审判。然而，惩罚不是神最初给出律法时的意图。否则，祂将不会阻止祂确实已经阻止的那些罪。惩罚被称为“非常的工”（参见赛 28:21）。律法的最初目的是为了鼓励人里面的良善。圣洁的



良善最初使恨恶针对罪，而不是针对罪人。罪人坠入惩罚之中，是因为他的罪粘着他。但神在良善里常常警告罪人，给他悔改的空间。当惩罚降下，它起到警告观看者和子孙后代的目的。比如，基督告诉祂的听众要“回想罗得的妻子”（参见路17:32）。对义人来说，审判常常与怜悯混在一起。比如，摧毁世界的洪水托起了方舟，拯救了挪亚和他的一家。有人说，永恒的惩罚是有违神的良善的。但只要恶人继续在他们的本性里行恶，神不惩罚恶者怎么能成为良善呢？为了对祂的敌人良善，神一定要对祂的公义不良善吗？人比神更良善、更仁慈吗？

最后，神使祂的圣徒苦痛并不违背祂的良善。信徒的痛苦是为了自己的益处，是为了恩典的加增。当神发送给祂教会的苦痛是为了帮助除去渣滓、治愈她的粗心、加增她的数量、强化她的恩典、提供机会让她证明她对救主的爱，那么我们能指控神是邪恶的吗？保罗的监狱书信似乎比他自由之时所写的信有一种更高的张力。一个父亲放任孩子而没有惩戒，那将是一种良善的缺乏，或毋宁说是一种残忍的标志。让我们在此变得聪明而不是在此后枯萎，这是极大的良善。

IV .神之良善的表现

第一，我们看到神的良善表现在创造中。根据《创世记》第一章，神的良善与祂的能力相比，是一种在创造中更为突出的特点。创造被描述为“好的”多达七次，由此反映了造物主的性格。如果神不是好的，创造也不会是好的。与其他特性相

比，良善是神放在每个事物上更多的印记。创造是神在祂自身以外的第一个良善的行为。

每个被造物都凭借被一个良善的神所造而有着某种程度的良善。“耶和华善待万民，他的慈悲覆庇他一切所造的。”（诗 145:9）能给一只苍蝇生命，这是一种何等良善的展示！但让我们更集中于神特别对人的良善。

我们的身体，有着不同部位的多样性和美丽的比例，都证明了神的良善。这是一个合适的屋子，供高贵的灵魂居住，它拥有优秀的认知机能以及对善恶的辨别机能。神使人在圣洁方面与祂相似。如果人没有堕落，人将像天使一样永远快乐。神在良善中把人造为更低和更高世界之间的一种连接，也就是地上和天国之间的连接。所有的这些良善都是神自由地表明给人看的，神从我们这里没有任何的需要。祂不必创造任何事物，并且祂当然不必创造像人这样的好事物。与被造为神的形象相比，还有什么更好的呢？让我们与《诗篇》作者一起呼喊，“耶和华我们的主啊，你的名在全地何其美！……人算什么，你竟顾念他？”（参见诗 8:1、4）

更深地思想神免费提供给人的种种便利。世界本身是为人而造的，为了人的供养和喜乐赐给了人。神为人丰富地装备了这个世界，比如使人能看见的光、用来呼吸的空气、提供营养的食物。想想神在良善中，在这个美丽的地球大厦上给予人的所有颜色、气味和味道！无疑，伊甸园是另一个世界之美好和快乐的模型！



神对人的良善出现在祂赐下的律法和祂与人所立的约中。律法适合于人的本性。顺服不是人的能力所不能及的。训词是容易的，并不是令人痛苦的。它们适合于人的福祉和安慰。当人确实犯罪时，他违反一切他的本性。在某些场合，与因为人违反了神圣的权威而忧伤相比，神似乎更忧伤的是人损害了他自己的福祉：“甚愿你素来听从我的命令，你的平安就如河水”（参见赛 48:18）。神在良善中通过给亚当一个对于不顺服的威胁来鼓励亚当顺服，这威胁也暗含了对于顺服的应许。祂本可以简单地以一个君王身份来做出行动，而不是给出这些鼓励。但神似乎更看重施恩者这个头衔超过看重主这个头衔，祂恩慈地请求亚当顺服。甚至在亚当堕落以后，神在良善中来告诫他。“莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的……你作的是什么事呢？”（参见创 3:11、13）。应许和威胁呼吁盼望和敬畏，凭借这两种强烈情感，人的本性在这个世界上被加以管理。由于暗示给亚当的赏赐是他不配得的，所以这更显为是神的一个良善行为。就如被威胁的死亡是永恒的，被应许的生命也是永恒的。这永恒的生命也是一束神圣良善的光，因为亚当的顺服和如此大的赏赐是不成比例的。

第二，我们看到神的良善表现在救赎中。整个福音不外乎是神良善的一面大镜子。“平安归与人”，是天使给出的对于基督作为人的位格和祂的工作的总结（参见路 2:14）。救赎源于神的良善。当人堕落进入罪时，良善不会像一个观众一样袖手旁观，而是通过令人惊讶的方法来把人从悲惨的灾难中拯救出

第十二章 神的良善

来。神的伟大目的是展现祂本性中的慷慨。祂采用“爱”这个特定名词来作为自己的名字，《约翰壹书》4章8节宣告，“神就是爱”。这种良善是我们不应得的。不需要创造我们的祂当然不必要来救赎我们。人类远不应得到祂的良善，而人类似乎渴望使这良善停止。然而，在祂公义的法庭上，神设立了一个怜悯之席。父、子和圣灵在完成和实施救赎的伟大事工中和谐地发挥各自功能。这一良善延伸到我们可想象的范围之外。在犯罪以后，无疑亚当除了诅咒不能指望从神那里得到任何东西，然而神却同时带来了一个应许。与神的良善所赋予我们的相比，我们还能更多地要求什么呢！

神的创造之工是一个良善行为，但救赎之工表现出更多的良善。在救赎中，良善必须胜过公义。创造只花费了神的一些气息，但救赎花费了神子道成肉身的宝血和生命。在救赎中，神必须克服人的反叛和不值得被救赎，而这二者都不是创造中的障碍。

神在救赎中对人的良善比表现在天使身上的更多。被选的天使的圣洁并不来自于十字架上的工作，而是源于神至高无上的设定。基督是为人而死的。对于堕落的天使，他们被永远抛弃在他们的罪沼中。但神的良善对人伸出了一只为了拯救我们而被宝血浸透的手。

神在救赎中对人的良善是一种更大的良善，甚至于有一个时期超过了显明在基督自己身上的良善。在为人所熟悉的《约翰福音》3章16节的陈述中，重点被放在了那个小小的词



so^①，即“太爱了”上面，也就是放在神对罪人之爱的质量上面。祂如此爱世人，以至于有一段时间祂似乎不爱祂的儿子。祂宁愿使我们而不是使基督幸免；祂竟宁可听到基督而不是我们的痛苦呻吟；祂竟宁可让基督而不是让我们死。我们还可以想出比这更高的爱的表现吗？

现在，让我们标出一些神的良善在救赎中表现的方式。

1. 它出现在神要拯救的决定上。我们不应该认为基督的赎罪使罪人稳妥地得到神的爱，而是应该认为是神的爱使得赎罪之事确立，爱是拯救之车的第一个运行之轮。“惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。”（罗 5:8）《以赛亚书》32章8节的话语也适用于神自身：“高明人却谋高明事”。

2. 神在救赎中的良善出现在基督的恩赐中。甚至是神自己也不能给出更好的恩赐。这是一种有着无限价值的恩赐，一百万个世界也无法与它相比。所有的天使也不能与之相比。这是父的独生子，祂一个且唯一一个祂所有的喜悦所聚焦的儿子。祂舍弃了这个儿子，让祂来承受人生命的软弱，让祂被施以诅咒，让祂来为一个堕落的世界遭受和品尝死亡的苦杯。此外，神的良善复活和提升了儿子，这不只是为了作为救赎主的神自己，也是为了作为被救赎者的我们。因此，神的良善集中

① 中文和合本为“神爱世人”，英文版为 God so loved the world。——译者注

于祂，在祂的十字架和祂的王冠上。我们分享祂受辱的功绩，也分享祂加冕的荣耀。祂把儿子舍给我们，就是把祂自己给了我们。祂是我们的神。在基督里，我们继承一切。神的良善还能为我们做什么比这更多的事呢？神还能给我们什么比祂自己更好的东西呢？

3. 当我们思考人的有罪状态时，神在救赎中的良善就会出现。人在对神不满足上、在与地狱相勾结对抗神上，表现得极为缺乏理智。人没有什么能吸引或引起神对人的爱。一个无良和邪恶的世界居住在人类里面。任何一个罪都是无限的，因为它与无限的神对立。凡恨他弟兄的，就是杀他弟兄的（参见约一 3:15），那么凡恨神的对神来说就是杀人犯。神完全有权利抛弃我们，让我们留在我们全然低下的状态中。而且，每个世代都继续变本加厉地挑衅神，自降到偶像崇拜和迷信之中，贬损神的荣耀，把祂降低到仅仅动物的层级上。人无力改变或改进自己，他与撒但和睦相处。神把所有的完美属性联合起来对抗这样的反叛都不为过。取而代之的是，神打开了良善的泉源，涌出的水超过罪的高度，并为我们设计了一位救赎者。

4. 神在救赎中的良善出现在祂带我们去到提升了的位置上。在基督里，人的本性有了一种比原本的创造更高的尊严。亚当被称为神的儿子，但被救赎的人被称为基督的弟兄。“他称他们为弟兄，也不以为耻”（参见来 2:11）。比天使低下的我们被提升到比他们更高的位置。人在罪中所渴求的，神在恩典中已经丰盛地赐予。神还可以做什么更多的来彰显祂的



良善呢？

5. 神在救赎中的良善出现在恩典之约中，这约使我们摆脱了行为之约。亚当在行为之约下被创造。这约一旦被破坏，唯有神的恩典可以来安排另一个约。如果和亚当的第一个约是神之主权的让步，那么第二个约似乎是剥去祂自己至高威严的外衣，以展现全然的良善。第一个约是建立在人的顺服上；第二个约是建立在神的无法表述的慈爱以及基督的顺服上。第一个约的头是一个可变的人；第二个约的头是那个不变的神人。恩典之约赋予了人一种新的本性。由于基督为我们而完美顺服，神接受我们的个人顺服，这顺服是真诚的，即使这顺服有瑕疵。第二个约建立在比第一个约更好的应许上（参见来 8:6）。神给出祂自己作为恩典之约的祝福。“神被称为他们的神，并不以为耻”（参见来 11:16），神把自己给了如此不配的人，似乎是对祂威严的轻蔑。与显示祂的伟大相比，祂更愿意显示祂的良善。祂尽量弯腰俯就到祂所能达到的至低来满足我们的需要；祂甚至用誓言来确认这约，以免我们怀疑祂的良善。而且，祂把信心作为这约的条件，不是以我们的完全顺服或准确的知识为条件。信心就其本身是最容易的条件，唯一的困难在于人的骄傲和固执。有什么比抬起眼睛来看一看铜蛇，火热的剧痛就被治愈更简单的吗？信心也是一个最为合理、最为必要的条件，因为神决不可能赦免罪人，并让他继续反叛。

6. 神在救赎中的良善出现在祂使人接受这约的方式中。神没有兴起像穆罕默德那样的军队来迫使人外在的遵从，而是温

第十二章 神的良善

柔甜蜜地，用强烈的慈爱感情来恳求我们遵从祂的提议。祂呼吁我们，“耶和華說：你們來，我們彼此辯論”（參見賽 1:18）。還有，“以色列家啊，何必死亡呢？”（參見結 33:11）。祂是何等深情地邀請罪人！祂的福音使者是大使，神通過他們請求祂的敵人來與祂和好（參見林後 5:20）。當人確實轉向神時，神是多麼樂意地接受人！就像比喻中的那個父親，他跑著去見回家的浪子。“他喜愛施恩”（參見彌 7:18）。當人甘願拒絕祂的仁慈時，祂是何等地遺憾！“甚願我的民肯聽從我，以色列肯行我的道。”（詩 81:13）雖然神沒有像人那樣富有激情，但祂把誠摯的良善以我們所熟悉的說法向我們傳達。在神的本性里面不缺少良善。

7. 神在救贖中的良善出現在祂為新約所制定的律例中，特別是顯現在主最後的晚餐中。與主一起的盛筵是好的，以主為盛筵更是好的。基督受傷殘破的身體，和寶貴的、洗淨罪的羔羊之血，是使我們更新的標記。神的良善遵從我們的感受、俯就我們的軟弱，祂賜予我們救主的可見標志，而這位救主我們卻還不能用屬肉體的眼睛看見。基督的血通過救贖罪人有效地證實了恩典之約，在主的晚餐中我們看到那個約的可見印記。當基督說這話的時候，祂還能有什麼別的意思呢？“這杯是用我血所立的新約，是為你們流出來的”（參見路 22:20）。神給了这个律例來提醒我們祂的良善和信實。當聖靈伴隨著祂的儀式，這確實是給予我們靈魂恩典。換句話說，它是一種紀念儀式，但又超過了儀式：當我們的心灵投入到里面，我們就享受



一种与基督交通的特别方式。因为外邦人通过献上祭物的方式与魔鬼相交（参见林前 10:20），信徒则是通过遵守主的晚餐与主相交。对于那些忽视这个律例的人，我们能说些什么呢？他们确实低估了神命令这个律例的良善。

最后，我们必须注意，在救赎中神把我们恢复到一个比亚当最初更优秀的状态中。耶稣说，“我来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛”（参见约 10:10）。我们的身体也会处于一种更高的状态。丰盛的良善会把我们恢复到亚当的状态，但极大的良善会把我们抬举到新天新地里的那种高度。神在救赎中的良善甚至延伸到较低的被造物身上。“但受造之物仍然指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀。”（罗 8:21）所有在地的受造之物都处于亚当的管辖下，并因此与他一同受咒诅。但现在，第二亚当会完成“万物的复兴”（参见徒 3:21）。这样，属神的良善把祂的胜利传遍所有的受造之物——唯一的例外是堕落的天使，对他们来说，没有任何救赎。

第三，我们看到神的良善显明在神的旨意中。一个单纯的人喜欢维护他所塑造的东西，造美好万物的伟大的神维护的又是何等的多！与创造相同的良善也继续运行在对受造物的护理中。让我们标记一些神的良善在神的旨意中显明的方式。

1. 神的良善在对所有受造物的护理上显而易见。祂不但护理高级形式的造物，也护理最低形式的造物。《诗篇》作者宣告，“遍地满了你的丰富”（参见诗 104:24）。每个角落和缝隙都带有神的良善。祂保护人和牲畜（参见诗 36:6）。保罗在路司得

说过，“（他）常施恩惠，从天降雨，赏赐丰年，叫你们饮食饱足，满心喜乐”（参见徒 14:17）。祂保护祂的造物们免于我们所不知晓的无数危险。祂照顾动物，提供住处和食物。“你给它们，它们便拾起来；你张口，它们饱得美食。”（诗 104:28）祂指示以色列人有关牛的事情——让它享受安息日的休息、让它在工作时可以吃东西（参见出 20:10；申 25:4）。如果牛在安息日遇到危难，它要被救（参见路 14:5）。神甚至威吓以色列人，如果他们残暴地对待鸟类，他们的寿命会缩短（参见申 22:6-7）。祂也照顾没有生命的东西，比如花和草（参见太 6:28-29）。全能者多么低下地护理祂的造物们啊！此外，祂照顾最低等的人。祂命令主人不要恶待他们的仆人（参见出 21:26-27）。穷人被允许摘取田地里遗落的庄稼（参见利 19:9-10）。犯人被打不可超过四十下（参见申 25:3）。甚至那些不虔敬和不感恩的人，除了黑暗和火不配得任何东西的人，也可以享受阳光和雨露之福（参见太 5:45）。从这个意义上来说，神是“万人的救主”或护理者（参见提前 4:10）。

2. 神在旨意中的良善在对人类社会的维护上显而易见。因为祂的能力，所以祂能做；因为祂的良善，祂愿意做。祂通过给出祂的道德律来实现对人类社会的维护，这个律就是十诫，它告知每个人和每个人的关系；祂命定了人的政府，没有祂的命定世界将是一个野兽之窝，野兽彼此吞食；祂抑制人内里的感情，这是人的政府无力控制的；祂用各样的恩赐来装备人，以此为整个社会服务；祂对毁灭社会的罪做出审判，有多少邪



恶的统治者走到了惨痛的结局！特别是神使得杀人者被捕、被带到法官面前。就现在而言，祂好像对反对祂的罪犯比反对人类的罪犯更有耐心。在需要的时候，祂甚至使一个人做出与自己的自然感情相反的行动来帮助他的敌人。在某种意义上，神甚至会把祂自己的统治权抛在脑后，而为了秩序的缘故允许地上权威的执行，即便如此，祂也有权要回这权威。比如，以色列的父亲或丈夫有权利来推翻他家人所做的任何誓言（参见民 30:3-8）。

3. 神在旨意中的良善在祂鼓励地球上任何道德良善上显而易见。祂多次致使亚哈王暂时谦卑自己，是为了更大的普世好处，即便人的动机是自私的。

4. 神在旨意中的良善在祂提供神圣的经文上显而易见。我们拥有的圣经是祂的话语和规则。祂给我们留下了一个关于祂的思想和意志的启示录，为我们的旅程提供了一个路线图。祂对抗人和魔鬼的破坏，保存了圣经并使之被翻译成很多种语言。比野兽更不受驯化的人已经被圣经的大能所驯服。

5. 神在旨意中的良善在使罪人的悔改上显而易见。在此祂的能力和良善联合起来。祂打开最刚硬的心灵，对罪加以判定，祂启示基督的卓越，带我们品尝祂宝血的甘甜。在良善中祂呼召大数人扫罗，但却忽略他同行的旅伴。祂是良善的，祂在理应不呼召任何人的时候呼召了。祂喜悦拯救最低的和最差的。“你们蒙召的，按着肉体有智慧的不多，有能力的不多，有尊贵的也不多”（参见林前 1:26）。祂拯救那些最糟糕的敌人，就

像“扫罗仍然向主的门徒口吐威吓凶杀的话”（参见徒 9:1）。祂扭转那些满足于在路上毁灭的人。祂如此良善，征服了我们的反叛，使我们不由自主地回转，祂战胜我们的抗拒，而这时祂本可以轻易离开我们。

6. 神在旨意中的良善在回应祷告上显而易见。祷告的功效不依赖于我们祈求的方式或者我们灵魂性情，而在于我们祈祷的那一位的良善。“你们虽然不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况你们在天上的父，岂不更把好东西给求他的人吗？”（太 7:11）祂比地上的父亲更喜爱显示祂良善的机会。祂宁愿我们祈求天国可以给予的最伟大的东西，而不愿意我们祈求这个世界上的无价值之物。祂在给予方面比我们所渴求的更加慷慨。祂是多么经常地赐给我们超出我们的智慧和信心去要求的更多的东西啊！

7. 神在旨意上的良善在忍耐祂子民的软弱和接受我们不完全的顺服方面是显而易见的。祂未看见雅各中有罪孽（参见民 23:21）。有多少犹大的王被说是在神的眼里看为行义，虽然我们读到了很多他们所犯的罪！神的全知知道他们的罪，但祂的良善在基督里接受了他们。

8. 神在旨意中的良善在逼迫和患难上显而易见。“我受苦是与我有益，为要使我学习你的律例”（参见诗 119:71）。在良善中，神通过患难的方式挪去我们安全的虚假支持，剔除混在金子中的渣滓，还有那些会阻碍我们真正福祉和有用的东西。阻止人坠下悬崖是一种良善的行为，虽然这伴随着一股强烈的



冲击才能把这人平放在地。在此，神增强我们的信心，感动我们祷告，前所未有地向我们启示关于我们自己和祂自己的事情。神如此良善，祂在祂子民最痛苦的灾难中伴随着他们。祂对雅各说，“我要和你同下埃及去，也必定带你上来”（参见创 46:4）。

9. 神在旨意中的良善在试探中显而易见。每个试探从头到尾祂都同在。“神……必不叫你们受试探过于所能受的。在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能忍受得住”（参见林前 10:13）。祂缩短试探的时间。试探越严重，神分配给它的时间越短。基督那强烈的受苦在经文中被多次说成是一个小时。在我们需要的时候，祂赐予我们力量来承受试探。祂为我们提供盔甲来抵抗炽热的飞镖，战胜我们灵魂的敌人。在试探中和试探之后，祂给我们极大的安慰。约伯在受到试探的攻击之后享受到比以前对神更深的认识、更深的神之爱的证据。虽然彼得在试探之下是软弱的，但主通过天使传给他一句特别的话语，“告诉他的门徒和彼得……”（参见可 16:7）。通过试探的方式，神在我们里面推进祂的恩典。通过抵抗试探来证实神的良善，发现我们所拥有的恩典比我们想象的更多，这是何等的喜乐！魔鬼原想成为破坏者，而神的良善使得魔鬼成为一个抛光机。保罗的刺阻止了他的骄傲。最后，神在良善中通过我们面对的试探使我们更加适合于服侍。祂在火炉中磨炼我们，使我们成为祂工作的更好材料。彼得在他自己的失败以后被坚固了，这使他更适合于来坚固他的弟兄。

现在，愿我们良善的神使我们从这个属性中学到东西，并将之应用在我们自己身上。

I .指导

1. 滥用或蔑视神的良善是一种极大的罪。这种罪对所有人而言都很常见，人们频繁地犯这种罪。每种罪最终都是对神的良善的否认，就好像祂的命令不是为了我们的最大利益。人对罪的追求显示出他认为公义对他不利，而罪才是好的。所有的罪都冒犯神，但违反神的良善的罪尤为十恶不赦。“还是你藐视他丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得他的恩慈是领你悔改呢？你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显他公义审判的日子来到。”（罗 2:4-5）违反神的良善的罪会激起神最大的忿怒。“你若离弃耶和华去侍奉外邦神，耶和华在降福之后，必转而降祸与你们，把你们灭绝。”（书 24:20）耶路撒冷，曾经是神所心爱的城，却被变为一片血地，因为他们蔑视神在基督里的良善。

现在让我们思考一些表现人对神的良善轻蔑的方式。

——通过忘记神的好处。亚当是何等迅速地做出这等事！我们又是何等迅速的这样做！神的好处是如此丰富和频繁，这个事实本应使我们充满感激，但取而代之的是，我们倾向于轻视这些好处，忘记神对我们是多么的良善。

——通过没有耐心地发怨言。在困难的时刻，人指责神残酷，没有看到神的路都是美善的。《出埃及记》里，以色列人



在接受了如此多的良善之后反复对神发怨言。他们愚蠢地说话，虽然神给了他们很多，但他们还是想回到埃及的锁链和监工那里。人总认为自己比神更好。亚当想象神在某种程度上羡慕他，所以拒绝给予他好处。

——通过不信和不悔改。除了因为人怀疑神的良善，还有什么原因使他们不能来到神的面前呢？派遣圣子是神可以表达的最大的良善行为，而我们对祂的拒绝一定是对这种慷慨的最高程度的指责。

——通过对神的旨意的不信任。信任祂就表示认为祂是良善的，同理，不信任祂就意味着认为祂是恶的。《彼得前书》5章7节吩咐我们把所有的忧虑卸给神，因为祂顾念我们。如果我们不把我们的忧虑卸给祂，就是在否认祂顾念我们，否认祂对我们的良善。

——通过疏忽责任。那些疏忽对神顺服的人实际上是在说，“没有神我也可以做得很好，我不需要祂的良善来维持我。”

——通过依赖于我们的侍奉来得到神的恩宠。比如，在极大的危难时刻，一个人向神发出不同寻常的誓言，以便打开神的良善，就好像人不贿赂神，神就拒绝把祂的良善给予人一样。

——服侍神只为了得到神的好处，而不是为了得到神本身。这显露出一一种有罪的自爱，“爱宴乐、不爱神”（参见提后 3:4）。它相当于宣称神不比我们好，祂不是至高的良善。

——因为神的良善继续活在罪里，也就是，利用神的赐福

来满足自己的某些欲望或崇拜某些偶像。很多被赐下财富的人变得自夸、奢侈；很多人滥用神赐予的世界和平和安全的礼物，把它们作为追求罪而不会被审判的机会；很多人贮藏他们的所得，抓牢他们的奢侈品在怀里，只为自己活着、轻视赐予他们所拥有之物的神。

——通过把我们的好处归因于神的良善以外的其他原因。我们赞美我们自己的智慧和努力，丢弃神的良善，就好像祂与我们的成功毫无关系。这也是偶像崇拜。

2. 如果神是良善的，那么人当然是一个堕落的被造物。人类现在的状态，充满了罪和罪的影响，证明了一个诅咒正在生效。神已经启示了祂的法官身份，因为人违反了祂的律法。

3. 因为神惩罚了那些滥用祂良善的人而抱怨神，这是不公正的。神抽出祂的剑只指向那些最先轻蔑祂和祂良善的人。神在不知感恩的轻蔑者身上证明自己良善的正确性，我们能因此责怪神吗？神无法被控告为不公义：祂给了亚当抗拒罪的方法，而且后来给了他从罪中恢复的方法，然而这一切还是被我们所蔑视。神的良善因此使得搭在地狱地基上的每一块石头都显得恰当。

4. 神的良善使得祂适合于统治世界。神无法做任何有失祂良善本质的事情。祂无法摧毁祂的造物里的任何道德良善。人的不幸全部来自他自己。“以色列啊，……你自取败坏”（参见何 13:9）。神不但适合于统治，祂实际上在统治中实践祂的良善。属神的良善创造了世界，然后冷漠地抛弃了它，这样的



事情是绝不可能的。今天世界的持续存在就是神的良善的一个明证。

5. 神的良善是一切真正信仰和崇拜的基础。这是祂一切属性的光彩。所有的奉献行为都源自神的慷慨，无论是现在的还是应许的。祂的馈赠吸引我们来到祂面前。约伯的妻子通过质疑神的良善来试探祂：“你弃掉神，死了吧。”但约伯用这个真理使自己刚强：“难道我们从神手里得福，不也受祸吗？”（参见伯 2:9-10）。也就是，约伯曾享受过的良善鼓励他来敬拜，这超过了他所遭受的邪恶使他灰心远离敬拜。

6. 神的良善使得祂荣美而可爱。“他的恩慈何等大！他的荣美何其盛！”（参见亚 9:17）。祂对祂自己很和蔼。唯有祂，自爱是合适的，因为没有谁比祂更好，可以表示自己有能力得到来自祂的爱。由于相同的原因，祂能对我们和蔼，没有谁像祂一样好。如果我们的感情在祂里面找不到吸引力，我们就和魔鬼处于同样低的水平。跟祂的其他属性相比，祂的良善情感尤其使祂完全可爱。因此，我们有一个很强烈的义务，不只是因为祂的绝对良善，也因为祂的相对良善，前者是祂本性的卓越，后者是祂在经营我们时的良善。祂对我们的好处超越数量和程度，在创造中、在旨意中、在救赎中。我们绝不配得祂的良善，我们充满了缺点。如果我们欣赏造物身上不完美的良善，那么我们应该何等珍视神里面完美、无限的良善？祂表现祂良善的原因是祂可能因此成为我们爱的对象，这样祂就能得到爱的回馈。除了祂，没有谁配得到爱。

7. 神的良善使得祂成为我们信任和信心的合适对象。祂的良善是我们对祂的所有信赖的基础。《诗篇》作者把这两个想法连接起来，说道，“你们要尝尝主恩的滋味，便知道他是美善，投靠他的人有福了！”（诗 34:8）有谁比神更良善？有谁会比神更值得信赖？祂的良善是我们信任的第一动机。如果我们只把祂看成是一个法官，我们将会逃离祂。是神的良善吸引我们到祂面前，领我们悔改（参见罗 2:4）。虽然祂的能力是我们信任的基础，但祂的良善是我们信任的动机。在律法下，神的能力尤为突出；在福音下，祂的良善更加突出。因此，何西阿发预言说，“后来以色列人必归回，寻求他们的神耶和華和他们的王大卫。在末后的日子，必以敬畏的心归向耶和華，领受他的恩惠。”（何 3:5）我们对祂的信任就是归荣耀给祂，没有什么比我们信任祂更蒙神悦纳。如果一个人把他自己的信心投入神良善的怀抱，祂将永远不会让这信心失望。

8. 神的良善使得神配得我们的顺服和尊荣。了解神的良善应促使我们喜乐地顺服祂。“你本为善，所行的也善，求你将你的律例教训我。”（诗 119:68）神赐我们丰盛的好处要求我们降服于祂的旨意。我们是最大义务下的债务人，因为我们借着祂享受了极大的益处。我们的顺服之所以喜乐，是因为知道祂所有的要求都是好的。“他的诫命不是难守的”（参见约一 5:3）。它们都是为了我们的好处。一个良善的神不能要求我们作恶。



II .安慰

神在良善中愿意赦免一切来到祂面前寻求怜悯的人。“主啊，你本为良善，乐意饶恕人，有丰盛的慈爱，赐给凡求告你的人。”（诗 86:5）祂对祂子女的失败很有耐心。如果我们诚挚地献上最小的东西，祂也会宽厚地接受。

神的良善在我们的祷告中安慰我们。良善乐意传达它自己。在显示良善方面，神永远不会疲惫，祂乐意被求告。因此我们可以带着信心和胆量来祷告，我们知道祂欢迎我们的要求。祂甚至赐给我们一个中保，通过这中保我们可以到达祂的宝座前。祂的良善鼓励我们来靠近祂。

神的良善在我们的患难中安慰我们。当无限的良善是为了我们时，我们还要怕什么呢？祂常使我们的患难成为安慰。“耶和華……要賜下恩惠和榮耀。他未曾留下一樣好處不給那些行動正直的人”（參見詩 84:11）。像以利亞一樣，我們與其死在耶洗別的手中，不如死在神的手中（參見王上 19:2-4）。

神的良善確保我們的福祉。正是這種良善的本質來傳達它自己。如果神不滿足祂子民的渴望，不把祂自己賜給我們，神就是欺騙我們，是與祂自己作對。祂的良善首先給我們這些願望，然後祂的良善會使這些願望得到我們本性能達到的、最大程度的滿足，並從始至終貫穿永恆。

神的良善在我們危難之時安慰我們。耶和華本為善，在患難的日子為人的保障（參見鴻 1:7）。

III .劝诫

让我们热切地渴求神。没有别的事物配得我们热烈的渴望。不渴求神是完全不合理的。人的意志只能寻求他理解为良善之物。因此，撒但必须把罪伪装为良善的。但在神里面有真正的、纯正的良善，配得我们最深的渴求。让我们不要满足于被造物里衍生出来的微量良善，而是渴望那个源头。所有其他的来源都是虚空的，但是在神里面没有使我们失望的。拉结对雅各哭诉，“你给我孩子，不然我就死了”（参见创 30:1），而她却为最后一个孩子付上了生命的代价。但如果我们哭诉，“给我神，不然我就死了”，我们的渴求会被满足，不会事与愿违。

让我们常常默想这一属性。我们可以把我们的思想放到什么更好的活动中呢？在此，我们被高举在野兽之上：我们反映了喂养我们的那双手的良善。我们知道赐我们祝福的是谁。“遍地满了耶和华的慈爱”（参见诗 33:5）。而且，祂赦免了多少的罪！祂打碎了多少锁链！祂自己做了祂喜爱别人所做的：“捐得乐意的人是神所喜悦的”（参见林后 9:7）。

默想这一属性，将：

——使我们真正敬拜神。“我要向你的圣殿下拜，为你的慈爱和诚实称赞你的名”（参见诗 138:2）。没有什么能像感知到神的良善那样激励我们去敬拜。

——使我们谦卑。知道我们犯罪冒犯了如此良善的神，我们没有骄傲的理由。然而祂对我们是多么的仁慈！任何人怎么



能为一个明知他不配的恩赐而骄傲呢？

——使我们对神忠实。我们怎敢把生命浪费在比我们伟大的施恩者渺小的事物上！神良善的接受者变得高尚，并为最高目的而活。

——使我们在试炼中有耐心。我们相信神会持守祂在《罗马书》8章28节的美好应许，即便我们无法看到祂如何使其发生。祂可能会给我们一片乌云，但绝不会给我们完全的黑暗。

——使我们升到这世界之上。对属神的良善的正确理解会使我们对属世事物的欲望变得迟钝，会使我们对神自身的渴望更加迫切。

——使我们不嫉妒。当神对别人做出良善之事时，我们会欢喜。“因为我作好人，你就红了眼吗？”（参见太20:15）。我们知道，神把祂的良善延及他人，是为了领他们悔改（参见罗2:4）。

——使我们真正感恩。如果没有对神的良善的深入思考，我们的赞美就落入冰冷的、形式上的仪式中。这把我们带入下一个劝诫中。

让我们因祂的这个属性而感恩。“我的心哪，你要称颂耶和華，不可忘记他的一切恩惠。”（诗103:2）神配得不断的赞美，因为在我们使自己身陷毁灭之时，祂计划了救赎我们。《诗篇》148篇呼吁无生命的造物来赞美神：日头和月亮、天和水、火、雪、风、山、树。被救赎的人应该何等更多地用感恩的心来敬拜！让我们不要把赞美错用在一些神所使用的器皿上！

第十二章 神的良善

最后，让我们效仿神的这个属性。“要爱你们的仇敌……这样，就可以作你们天父的儿子”（参见太 5:44-45）。就如没有良善神就不是完美的，如果没有仁爱 and 慈善，基督徒也是不完善的。经文在这一点上强调了两个责任：第一，我们要救济和帮助那些有需要的人。有什么是远在神之下以至于不能得到祂照顾的吗？没有。同样也没有什么是超出我们的关心范围以外的。如果神连野兽都供应，我们难道不应该帮助我们的同类吗？让我们成为神恩赐的管家，而不是监守自盗者。让我们认识到确实“施比受更为有福”（参见徒 20:35）。神因我们在这方面效仿祂而如此喜悦，祂甚至应许要祝福因祂的荣耀而给出一杯冷水的人（参见太 10:42）。第二，我们要善待我们最大的仇敌。那些用着神给他们的呼息、亵渎神之名的人，神对待他们是多么仁慈！与神相似决不是软弱或耻辱的表现。如果祂的心向我们敞开，让我们也不要向任何人关闭我们的心门。

第十三章 神的统治

《诗篇》103 篇 19 节宣告，“耶和华在天上立定宝座，他的权柄统管万有。”这一节告知我们，神是一个国王，祂的王国延伸到任何地方。“主”这个用词，在经文中频繁地被使用，它显而易见地提及神的君主职权。大卫祷告说，“国度也是你的，并且你为至高，为万有之首”（参见代上 29:11-12）。祂是“独有权能的万王之王”（参见提前 6:15）。

神的统治是三重的。（1）祂的自然统治。祂是万物的绝对君主，因为祂是它们的创造者。（2）祂的恩典统治。在恩典的约里，祂是祂所拯救的那些人的君主。（3）祂的荣耀统治。作为法官，祂最终将既在怜悯中，又在审判中统治万有。

1 .关于神之统治的一些一般命题

我们必须把神的能力或全能与祂的主权区分开。能力是神能做任何祂想要做的。主权是祂做同样事情的权利。祂的主权或统治是祂的道德能力。一个人可能有很大的力量，然而只有很小的或者没有主权。神拥有两者。祂有权利来命令，也有权利来使祂的一切命令被服从，或者惩罚那些违反祂命令的人。神的统治是祂的权利，也就是造出祂所喜悦的、拥有祂所造的、只要祂乐意就可以丢弃祂所拥有之物的权利。



这一属性与神的所有完美属性相一致。祂的良善和智慧使得祂适合于统治。如果没有这一属性，公义和怜悯将一直被隐藏在默默无闻中。

这一属性被每个人的良知所普遍承认。律法被写在我们心里（参见罗 2:15），因此，一定有一个立法者，一个统治者，一个管理者。一个人可能会像否认神性那样来否认他自己的人性。

主权的概念对于整个神的概念来说是至关重要的。神是神的事实与神是一个赏赐那寻求祂之人的赏赐者（参见来 11:6）的事实是不可分割地联系在一起。作为一个赏赐者，祂必须是君王。由于神是创造者，否认祂的完全统治是愚蠢的。就像其他属性一样，祂的统治是祂的本质；祂不能与之分开，祂的统治也不能脱离祂而存在。没有任何造物拥有这一属性。我们不能把律法施加或强加于其他人的良心上，这一特权是神所独有的。

II .神的统治建立在何处

神的统治建立在祂本性的卓越之上。本性越卓越，就越适合于统治。神优越的智力和道德的完美使祂有资格以一种独特的方式来统治。“我是神，再没有能比我的……凡我所喜悦的，我必成就”（参见赛 46:9-10）。

神的统治建立在祂的创造行为中。祂是给予一个事物以生命的那位，祂毫无疑问就是这个生命的主人。由于所有存在的事物都是由神所造的，祂是一切事物的主。当神向约伯

来辩护祂的主权时，祂的首要论据基于创造（参见《约伯记》38章）。使徒保罗在雅典讲道时给出了同样的看法：“创造宇宙和其中万物的神，既是天地的主”（参见徒 17:24）。当一个人造出一个事物，没有人挑战他要在该事物上做自己所喜悦的任何事的权利。为什么会有人甚至想挑战神对祂所造之物的绝对权利呢？

神的统治建立在祂是所有事物的最终目的这一事实之上。“耶和华所造的，各适其用”（参见箴 16:4）。“万物是因你的旨意被创造而有的”（参见启 4:11）。作为最终目的，神对于任何参与行动的中介物行使主权。

神的统治建立在祂对一切事物的维护上。万物对神的持续倚靠论证了祂对万物的统治。

神的统治被祂赋予造物的好处所强化。因为神的良善对我们数不清的祝福，我们处在一个对神极大的义务之下。无法估计的救赎之福使得我们有义务来服侍祂。“这圣灵是从神而来，住在你们里头的；并且你们不是自己的人，因为你们是重价买来的，所以要在你们的身子上荣耀神”（参见林前 6:19-20）。我们常说人付出越多，他就越配得到。神为我们的灵魂所付出的重价使得祂在我们身上有一个特别的索要权。

III .神的统治的本性

神的统治是独立的。在人类的统治中，一定需要被统治者的同意（除了父母的权威以外）。但神不需要获得许可来成为神，



祂不是因为人选举使得祂成为神。没有规则在祂以上，因为没有什么比祂优越。

神的统治是绝对的。祂的权威是无限制的。确切地说，“主”这个说法只适用于祂。所有较小的主都是从属于祂的，祂是“万主之主”（参见申 10:17；启 19:16 等）。

祂在对万物的统治中是自由的。在创造中祂是完全自由地做所有祂想做的，维护也是祂主权的果实。在亚当堕落之后，祂本可以毁灭地球。同样，救赎也是一种主权的行爲，跟拯救墮落的天使相比，神没有更多的义务来拯救墮落的人。神有权利为每一个行动制定法律、设定条件。祂有权使人受苦。祂不必给我们现在所拥有的，祂也可以按照祂的旨意挪走我们所拥有的。祂有自由把祂的祝福不平等地分出去，赐给祂所选择的人。如果祂看为合适，祂有自由使人遭受痛苦。神对祂造物的权利就像是陶匠对他的器皿一样。“窑匠难道没有权柄从一团泥里拿一块作成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿吗？”（罗 9:21）事实上，我们可以说神比窑匠有更多的权利。窑匠和器皿之间唯一的不同是窑匠有生命，因为二者都是由泥土所造成的！神拥有主权使人受病痛。门徒们曾问过，“拉比，这人生来是瞎眼的，是谁犯了罪？是这人呢？是他父母呢？”耶稣回答说：“也不是这人犯了罪，也不是他父母犯了罪，是要在他身上显出神的作为来。”（参见约 9:2-3）

对于任何在祂自己以外的律法，神都是自由的。地上的君王以某种形式受法律的约束。但全天的君王除了祂自己外不

在任何的法律之下，祂就是祂自己的法律。

神是自由的还在于祂超出任何人的控制，祂没有上级来听祂的回答。当然，作为祂的造物，我们没有权利不赞同祂，就好像我们比祂更伟大一样。“无人能拦住祂手，或问祂说：‘你作什么呢？’”（参见但 4:35）。“你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？”（参见罗 9:20）。

对于不可抗拒之物，神是自由的。他对一切既拥有力量，也拥有权利。祂说，“我要行事谁能阻止呢？”（参见赛 43:13）。没有哪只手或很多人的手可以阻挡祂的手，祂的律例是确凿的。

虽然神的统治是绝对的，但它不是专制的。祂表现得不是鲁莽的、随意的或反复无常的。祂的主权并不是脱离祂的其他完美属性而独立运作的，而是由智慧、公义和良善所管理。在我们看来仅仅是一个纯粹的主权行为，可能在其下面有一个我们看不见的智慧的深度。神不可能以一种不公平或者愚蠢的方式来行动，因为“耶和华在他一切所行的，无不公义；在他一切所作的都有慈爱。”（诗 145:17）祂的主权并不否认祂的公义。而且，祂的主权与祂的良善是不可分割的。由于不惩罚罪人是对祂公义的否认，同样，折磨无辜之人将是对祂良善的否认。祂的君王宝座也是一个恩典的宝座（参见来 4:16）。祂不要求源自恐惧的奴性顺服，而是源自感知到祂良善的、欢欣的顺从。

神的统治遍及所有的被造之物。广阔的苍穹并不限制祂的权威，祂所看的一切事物都在祂的统治之下。天堂和天上的天



使都在祂的权威之下。因此祂在经文中被数百次地称为“万军之耶和华”。“你们作祂的诸军，作祂的仆役，行祂所喜悦的，都要称颂耶和华。”（诗 103:21）日头要在祂的命令之下停下（参见书 10:12）。地狱和其中的魔鬼在祂的权威之下。他们已经丧失了祂的良善，但他们无法逃脱祂的统治。一个王子既是祂的忠心臣民的主人，也是祂的罪犯的主人。神为了祂自己的公义目的使用恶魔本性中的恶意。“被诱惑的与诱惑人的都是属祂”（参见伯 12:16）。而且，地球和它的居住者都在神的权威之下。蝗虫在祂的命令下移动。如果没有祂的许可，火无法耗尽。波浪在祂的命令下起或伏。神的主权遍及人类。祂决定诸邦的界限（参见徒 17:26）。祂特别管辖人心。《希伯来书》12章9节称祂为“万灵的父”。在给予人意志的机能时，神没有放弃祂自己的主权属性。一个人可能会管辖别人的身体，但却管不了灵魂。唯有神可以迅速在灵魂里面做工，注入能使他行为高贵的习惯。不需任何的帮助，神可以改变人的意志，或者给他一颗新心。“王的心在耶和华手中，好像陇沟的水随意流转。”（箴 21:1）神可以开启良心，祂乐意时就带来安慰或恐惧。祂可以提升一个受迫害的圣徒的灵魂，全然不顾刑架和火焰，祂也可以把刑架和火焰带入一个外表看似兴旺的罪人的灵魂里。

神的统治是永恒的。“耶和华坐着为王，直到永远”（参见诗 29:10）。祂的“宝座存到万代”（参见哀 5:19）。祂的统治从没有任何中断。

IV .神的统治存在于何处，它如何显现

神作为立法者有主权地行事。祂行使祂制定律法的权利。“因为耶和华是审判我们的，耶和华是给我们设律法的，耶和华是我们的王”(参见赛 33:22)。祂的律法被称为“至尊的律法”(参见雅 2:8)。一个命令意味着命令者的权威和被命令者的义务。确切地说，只能有一个人不受制于律法，而是制定律法，那个人就是神。“设立律法和判断人的，只有一位，就是那能救人也能灭人的”(参见雅 4:12)。所有其他的权威都源自于这个终极本源。“帝王藉我坐国位，君王藉我定公平。”(箴 8:15)神立法的权利是普世的，不像是一个在地的君王，他的统治终止于海洋或者另一个国家的边界。神的律法写在每个人的心里(参见罗 2:15)。神制定某些律法的原因看似纯粹出于祂自己的旨意。虽然祂的道德律当然是基于祂的性情和荣耀，但也有一些其他的律法我们看不到如此明确的理由。比如，命令亚当不要吃一棵树的果实，这不是基于那棵树上任何劣质的东西。作为食物来说，这棵树和其他的树一样好，但神使用它作为祂的主权和人的顺服的一个标志。而且，祂给出道德律的那个方式显示出祂的统治：它是用祂的手指写在石头上的，有天使相伴。而且，神在祂律法的义务上有主权地行事，这已进入了人的良心。除了神没有别人能约束人的良心；一旦良心被神约束，没有人能解开它。

作为至高无上的律法给出者，神可以废除祂的律法，像祂



给出律法一样自由。我们在此不是说祂的道德律，清除道德律将是否认神自己的圣洁和公义，而是说其他的，祂可以随意放宽的律法。比如，当祂分开红海时，祂逆转了自然律。祂废止了仪式性的律法，这律法给了以色列人，当这律法所预示的那一位到来时祂就废止了它。我们甚至可以谈及祂使做工之约无效，然后颁布了一个恩典之约，如果没有这恩约，亚当的族类将没有一个人被祝福。由于所有的灵魂都属于祂，祂可以凭己意在任何时候、以任何方式拿走一个人的生命。如果亚伯拉罕自己杀掉了以撒，那将是谋杀，但神有主权地任命亚伯拉罕做一个行刑者，因此他在顺服命令时没有犹豫。

作为至高无上的律法给出者，神根据祂的旨意惩罚违反律法者。这是祂作为法官的权利。如果祂没有惩罚违法者，祂制定律法将失去所有意义。如果没有公正，主权就无法维持。“耶和華已将自己显明了，祂已施行审判”（参见诗 9:16）。当祂似乎失去祂的统治时，祂通过惩罚来重新获得统治。因此祂因为罪而惩罚堕落的天使和亚当。祂以在暂时的惩罚中所使用的手段来展现祂的统治，无论是惩罚青蛙、军队还是天使。

神作为万物的主人有主权地行事。祂自由地在永恒中选择一些人作为祂恩典的对象。“就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们”（参见弗 1:4）。为什么祂在生命册上写了一些人的名字，没写另一些人的？如果我们尽可能深远地追寻这个问题，答案是，因为这是“按着他自己意旨所喜悦的”（参见弗 1:5）。神对摩西说，“我要怜悯谁，就怜悯谁；要恩待谁，

就恩待谁”（参见罗 9:15）。如果从神的主权中获得的原因还不能满足我们的要求，那就找不到其他的原因了。神拣选的原因在祂所拣选之人的任何优点中都找不到，所有人都来自在亚当里同一块有罪的泥土。我们都是忿怒之子，我们应得惩罚。神拣选的原因也不是基于祂预见到我们的任何工作。罪人里面唯一能预见的工作就是堕落的行为。祂选择使我们“成为圣洁”，并不是因为我们已经是圣洁的（参见弗 1:4）。我们的好行为是神之拣选的果实，而不是拣选的原因。祂拯救我们，以至于我们能够做出好行为，祂已经预先决定了那些行为（参见弗 2:10）。甚至让我们得以抓住基督的信心，也是神赐给我们的（参见弗 2:8）。这礼物是被拣选者所特有的：“……凭着神选民的信心”（参见多 1:1）。如果预见的信心是神拣选的原因，那么神将被称为我们所拣选的，而非我们是祂所拣选的。人不是因为他们信所以蒙召选，而是因为他们被选所以他们能信。如果任何预见的东西是神拣选的原因，祂应该选择天使，因为祂可以从他们身上预先看到比人更多更好的服侍。但祂完全绕过堕落的天使，也绕过了某些人。祂是如此自由地行事，祂本可以拯救所有人，或者祂可以谁都不拯救。那些反对神自由拣选的人一定对罪、对神的性情有很低的想法；他们认可神更少的主权，比一个工匠对他的木头或石头所有的主权还少。我们不应该认为神的拣选是异想天开的，其实祂的拣选是基于超出我们能力范围以外的智慧。最后，神拣选的原因在祂自己里面。

作为一切的拥有者，神在祂所喜悦的地方赐予恩典。虽然



祂本质上是良善的,但他并不需要向每个人展示祂所有的美德。如果祂有义务来表现出良善,我们就没有必要感谢祂。如果善待人是祂的一种义务,人就无须感谢祂。太阳的义务就是发光,谁会为此感谢太阳呢?再一次说明,祂本可以赐予所有人救恩,但这不是祂的美意。这并不是由于祂缺乏权利。不信会比祂能力更大吗?圣灵不是随着祂的意思吹吗(参见约 3:8)? 祂拒绝给出恩典也不是由于某部分人缺乏善良。毕竟,祂打开了最无知人的心智,使得最有罪的人回归信仰,并将恩典延伸到社会的渣滓。神不欠堕落天使的债,也不欠任何堕落的人的债。赐下恩典只是一种绝对主权的行为。就如法老有自由尊荣酒政、处决膳长,神也有自由拯救亚伯而不是该隐,拯救以撒而不是以实玛利,拯救雅各而不是以扫。想想如果一个国王向一伙反叛者宣布赦免,其条件是他们偿付一笔钱;但他们已经失去了钱财,处于身无分文的境地。那么假设那个国王,出于纯粹的慷慨,给了他们中的一些人所要求的那些钱财,使他们能满足他所设立的偿付条件。他的赦免声明是一个至高无上的权威行为;他提供的条件是一种至高无上的美德。对神和罪人来说也是一样的道理。

作为一切的拥有者,神把恩典之法分发给了某些人,而不是所有人。祂向一些地方给出了特别启示,而不是向每个地方。祂把启示从某些地方快速移走,同时允许其他地方享受更长时间的好处。只有赛特的后代享受了特别启示,一直到洪水的时候。在各国分散之后,只有一个家庭和国家享受了恩典的方式,

就是亚伯拉罕和起源于他的国家。所有其他国家被留在全然黑暗或几近全然黑暗里。在基督以后，同一个民族对于福音来说陷入了晦暗无知中，而同时光开始照在外邦人身上。要不是由于神神圣的任命，为何哥拉汛和伯赛大能享受到推罗和西顿未被给予的好处呢？要不是由于至高无上的决定，为何美国会被如此长久的留在黑暗中，现在却享受这样的光明？“父啊，是的，因为你的美意本是如此”（参见太 11:26）。

作为一切的拥有者，神决定恩典的影响力。不是所有听到的人都会转而信神。一些听到福音的人被圣灵充满，但也有人仅仅是被教化了。有时福音征服了数千人，也有时候仅仅征服数十个。有时收成很大但收庄稼的人只有几个，有时收成很小但收庄稼的人很多。记住，是同样的福音！除了神会增加祂自己主权的证据以外，还能有什么其他的原因呢？因此，让我们对神的主权有敬慕的想法，而不是对它发怨言；让我们谦卑地为我们所得到的感谢祂，谦卑地向祂祈求我们所需要的。以倚靠的方式拥有神，让祂成为大君王，就是以蒙恩的方式被祂拥有，成为祂的臣民。

作为一切的拥有者，神给予一些人比给予其他人更大程度的知识。祂“……将智慧赐与智慧人，将知识赐与聪明人”（参见但 2:21）。祂使比撒列“有智慧，有聪明，有知识，能作各样的工”（参见出 31:3）。关于废除仪式性的律法，保罗比彼得有更清晰的认识（参见加 2）。圣灵运行“随己意分给各人”（参见林前 12:11）。



作为一切的拥有者，神呼召一些人在他们的世代中做特别的服侍。虽然摩西是个伟大人物，但亚伦被任命为大祭司。在撒母耳膏抹大卫时，大卫的哥哥们被略过。神准备和装备一些器皿用于一个更为公共性的事工，准备和装备另一些则是为了一个更为隐秘的事工。

作为一切的拥有者，神随自己旨意赐下荣耀和财富。神既是穷人的创造者也是富人的创造者（参见箴 22:2）。有人头上有王冠，有人头上连个屋顶也没有。一个人的手持一根王的节杖，另一个人的手持一把铁锹。约瑟有自由祝福便雅悯，给他比别的哥哥更多的几套衣服。如果神让一个人在贫穷和耻辱中受折磨地度过他的年岁，那么其实神没有委屈这个人。根据《诗篇》55 篇 19 节，我们在生命中遭受神所指定的变更，这样我们就会敬畏祂。

作为一切的拥有者，神随自己的旨意分发祂的恩赐。就如祂是恩典的主，所以祂也是时代和季节的主。

神作为统治者有主权地行事。祂处置国家和王国。但以理说，“他改变时候、日期、废王、立王”（参见但 2:21）。神使一支匿名的、偶然射出的箭找到亚哈王盔甲的裂缝。虽然他有 70 个儿子，但他们没有一个活着继承他的王位。关于另一个王，神说，“现在我将这些地都交给我仆人巴比伦王尼布甲尼撒的手，我也将田野的走兽给他使用。”（耶 27:6）人倾向于把自己的想法局限在第二原因上，没有看到在那些原因后面神的手。神对王宫里宝座的控制就像祂在控制小村舍里的凳子一样。

第十三章 神的统治

作为统治者，神举起并命令人的灵魂。人的意志是一个有限的原则，从属于对万物拥有无限主权的神。摩西曾被发誓要毁灭他的那个王的女儿所救。神甚至使得摩西在那个王自己的殿中受教育。当居鲁士命令重建犹太人圣殿的时候，他不知道是神在他里面动工（参见赛 45:4）。

作为统治者，神抑制人的激情。有时祂外在地行这事，就像是祂在巴别塔所行的，但当没有明显的原因时，祂通常通过抑制内心的激情来行这事。因此当以色列人在耶路撒冷庆祝年度节日的时候，神使得迦南人不贪慕以色列人的地土（参见出 34:24）。拉班追赶雅各企图伤害他，但神在梦中对他说，“你要小心！不可与雅各说好说歹”（参见创 31:24）。

作为统治者，神挫败人的计划和努力。祂嘲笑人所看为的最好的目标、计划和策略（参见诗 2:4）。祂了解人的一切秘密商讨。“耶和華啊，我曉得人的道路不由自己；行路的人也不能定自己的脚步。”（耶 10:23）祂使得哈曼被吊在他为末底改所建的木架上，而末底改却反而被高升。犹太人想着通过钉基督十字架来防止罗马人来犯（参见约 11:48），然而相反，这一行为加速了他们在罗马军队手中的灭亡。

作为统治者，神随自己旨意给人施行审判。“我使人死，我使人活；我损伤，我也医治”（参见申 32:39）。不是所有的索多玛城都被天上降下的火所毁灭，但天上地下所有的军队都由祂支配、服从祂的命令来执行祂的复仇计划。

作为统治者，祂任命每个人在这世界上的使命和地位。祂



数算我们头发的数量，祂委任我们在这世界上的工作和职业，这被我们称为我们的呼召。

作为统治者，神决定人转而信神的方式和场合。最初，保罗被关押，看上去似乎是个悲剧。然而，凯撒的一些仆人将能够通过从这个犯人口中听到福音而被回转信神。一些人去听一个布道者只是为了嘲笑，但是，却被神唤醒，留下来祷告。使某个人转而信神的同样的布道可能会使另一个人刚硬。

作为统治者，神处置人的生命。祂掌握着去往子宫和去往死亡的钥匙。大卫写道，“我终身的事在你手中”（参见诗 31:15）。神根据祂至高无上的旨意来命定不同长度的生命和不同程度的健康。

神作为救赎者有主权地行事。在救赎工作中，这一统治不但被执行在人的身上，也被执行在圣子基督身上。因此神被称为“基督的头”（参见林前 11:3），不是在神圣本质方面，在这方面祂和圣父是平等的；也不是在祂属人的本性方面，而是在救赎的体系方面。整个福音不过是神对基督和对祂里面的我们至高无上的喜悦的宣告。

神有主权要求为人的罪赎罪。如果祂从未要求过这样的赎罪，祂将实际上是把祂的权威放置在一边。但神有主权把基督任命到救赎的工作中。祂在本性上是神子，但通过神圣的旨意成为了中保。祂被称为一个“使者”（参见来 3:1），是由神派遣的信使。祂对父神说，“神啊，我来了，为要照你的旨意行”（参见来 10:7）。就如神有自由创造或者不创造，祂也有自由救

赎或不救赎。把我们的罪转移到基督身上是祂的一个主权行为。只有一片土地上的最高统治者能减轻一个刑罚的判决。即便如此，神结算我们的债务，把它们记在基督的账户上，让祂作为我们的保证人来负责。如果圣子简单地使自己道成肉身然后死去，祂的死将仅仅只是肉体的、暂时的。但神使无罪的祂替我们成为罪（参见林后 5:21）。神设立了祂，且舍了祂（参见罗 3:25，8:32）。因此，祂的死对于拯救那些被祂代替来遭受痛苦的人是有效的。把我们的罪归在祂身上，把祂的义归在我们身上是一种纯粹的主权行为。在救赎体系中，神命令基督成为救赎者，这是一件有关顺服的事情。基督说，“你的律法在我心里”（参见诗 40:8）。而且，在基督死后，神用主权提升了祂。神给祂所有的权柄，使祂为教会作万有之首，赐给祂那超乎万名之上的名，将审判的事全交与祂（参见太 28:18；弗 1:22；腓 2:9；约 5:22）。因此，神在基督以祭司身份所做的一切里，在基督以君王身份将要做的一切里都是有主权的。

现在让我们把这个奇妙的属性应用于我们自己的心里。

I .指导

神的主权受到自然人极大的轻蔑。人宁愿成为罪奴也不愿成为神仆。神和人之间的最大争论是：谁应该是统治者？如果这争论留给人来做决定，神在全地甚至连一个村子也统治不了。有罪的人连一条来自神的有权威的律法也无法忍受。“轻弃我一切的劝诫”（参见箴 1:25）。轻视神的主权就是刺伤祂的神性，



因为没有权威祂就不能成为神。

总体而言，所有的罪都是对神统治的轻蔑。每个罪都违抗祂的律法，并因此违抗它背后的权威。“体贴肉体的就是……不服神的律法”（参见罗 8:7）。我们把我们的意志设立在神的旨意以上。就如撒但最初渴望逃离神的统治，想要与神同等，所以他也以同样邪恶的想法来引诱人：“你们便如神”（参见创 3:5）。否认神的统治是人的通用语言。“我们要挣开他们的捆绑，脱去他们的绳索”（参见诗 2:3）。每个人都以自己的方式说，“我不在乎神说过什么，我决定要以我的方式来生活。”甚至笃信宗教的人也会篡夺神的权威。比如，罗马教会在圣餐礼上拒绝给人杯子，而基督要求他们喝这杯。他们还做出很多类似的事情，就像神已经剥夺了自己万王之王的头衔，并把它转交给了罗马的主教。人的大多数错误可以被概括为对神主权的否认。

更具体地说，人通过否认神作为立法者、拥有者和统治者的权利来侮辱这一属性。当人制定出与神确立的律法相反的律法时，或者他们寻求捆绑另一个人的良心时，或者当他们加添神的律法时，神作为立法者受到了蔑视。虽然彼得不敢成为神所托付之物的主人（参见彼前 5:3），但那些宣称是他后继者的人却像主人一样来统治，推行很多神没有命令过的改革，有一些是祂所禁止的。当人在神的律法面前更愿意遵守人的律法时，立法者就被轻视了。这不过是把人放在神以上。当我们由于人类权威的支持而在外表顺从神的一个命令时，我们表现出一种对人比对神更高的尊重。

第十三章 神的统治

当人妒忌时，神作为万物的拥有者就被轻蔑。这一情绪的基础是对神关于祂物品的分配有不同意见。与偷窃和舞弊之罪一样：它们都是违反神本身而犯下的罪。当我们把神所赐给我们的用于我们自私的目的，而不是用于神所启示的目的时，祂的拥有权就被否认了。我们必须记住，我们是神的管家，我们所持有的都属于祂。因此，我们一定不要垂涎、不要浪费、不要吝啬。一定不要把宗教作为尊荣我们自己，而不是尊荣神的一种方式。

当人崇拜偶像，或者爱慕任何造物而不是神的时候，神作为统治者就被轻蔑。无论偶像多么伟大，唯独神配得我们的爱。不管情夫是王子还是乞丐，都改变不了这妇女是淫妇的事实。唯独神配得我们的喜爱和信任。但当我们倚靠别的事物胜过倚靠祂时，我们就是在轻蔑祂。拥有财富和尊荣并不违法，但当我们爱这些东西、倚靠这些东西胜过爱祂和依靠祂时，我们就是在否认祂在我们灵魂中的主权位置。我们一定不要偏爱泥土的权威而不是天上的权威，或者服侍仆人而不是服侍君王。任何我们没有耐心的时候，或者在神的旨意之下发怨言时，我们实际上是在希望神走下王座，将祂的王冠放在我们自己的头上。这是亚当原罪的一个可怕复制。当人骄傲而专横，说话就像是神而不是人时，他们是在蔑视神的统治。他们说，“今天、明天我们要往某城里去，在那里住一年，作买卖得利”。但他们应该承认神的统治并说，“主若愿意，我们就可以活着，也可以作这事，或作那事”（参见雅 4:13、15）。如果我们拥有一个



自我意志的、独立的灵，并坚持没有人对我们有权威，我们就是在反叛神的权威，即神授权给在地上之关系的权威。对神怠慢的、粗心的敬拜是另一种蔑视宇宙主权的表现方式。半鞠躬的人与那些拒绝鞠躬的人一样糟糕。神要求献上羊群中最好的为祭，我们必须带给祂我们最好的、最衷心的敬拜。疏忽之罪表现出对我们统治者的轻蔑，就好像我们有自由选择什么时候顺从、什么时候停止顺从一样。最后，当我们不公正地论断和责难别人时，我们就是篡夺神的权利，宣称一个律法之上的特权，就好像人是处于我们的权威之下而不是神的权威下。“人若批评弟兄，论断弟兄，就是批评律法，论断律法。你若论断律法，就不是遵行律法，乃是判断人的。设立律法和判断人的，只有一位，就是那能救人也能灭人的。你是谁，竟敢论断别人呢？”（参见雅 4:11-12）。我们的弟兄不是被我们突发的念头来掌管的，而是被神的律法和他自己的良心来掌管的。

神不但有权利统治世界，祂也实际上执行那权利。如此一个荣耀的特性怎么能闲置不用呢？神像某些懒惰的君王一样，忽视他的国，把他的时间都花在他的花园里吗？如果神不把祂的统治用于公义的目的，那将是不公义的。

由于神是至高无上的统治者，祂不会犯错。祂只做祂拥有主权去做的事情。甚至当祂取走我们的生命时，祂只是拿走了当初给出的东西。祂不是我们的债务人。万物的拥有者有最大的权利拿回祂的物品去证明祂的尊荣。我们是祂所造的，也是为祂而造的。“因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣

耀归给他，直到永远。阿们！”（罗 11:36）

由于神是至高无上的统治者，所有来自被造物的功绩都完全被排除在外。我们顺服神的能力是祂赐给我们的。因为仆人使用主人提供给他工具，这仆人就能与他主人一起赚取功绩吗？我们无论给神什么，都早已是属祂的。祂唯一能亏欠于我们的方式是，祂用自己的应许，自由地迫使自己亏欠。

由于神是完全有主权的，所有地上的有权者都处于神的权威之下。在地的君主只是神的副手，处于神的处置之下，胜于他们的臣民与他们的关系。在地的权力不过是巨人手指之间一只愚蠢的苍蝇。因此，那些统治的人应该按照神启示的旨意来统治，树立一个顺服的榜样让他们的臣民来跟从。他们当在所有的管理中仿效神的公义。当他们相应地行事时，我们应当服从他们。当我们和神的副手是仇敌时，我们怎么能说我们是神的朋友呢？基督本人也不是凯撒的敌人。

II .确信

对神的统治的考虑应当在那些反叛神的统治的人中间引起极大的恐惧和害怕。这是其他一切罪的入口。被禁止的树不是天生比伊甸园中任何其他树卑下，但它成为了人之顺服的试验。亚当带着挑衅吃了它。神给他的问题强调了神被藐视了的权威，“莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子吗？”（参见创 3:11）神的统治不能被藐视了却没有应有的最大惩罚。祂不但有权利通过这样的惩罚来维护自己的主权，而且如果祂



不这么做，祂将好似是在藐视祂自己的统治。法老的浮尸对所有敢挑战神的主权，并且说“耶和华是谁，使我听他的话呢”（参见出 5:2）的人来说是一个见证。由于这个被藐视了的特性，对罪的惩罚是不可避免的。“在神那里有可怕的威严”（参见伯 37:22）。谁能逃离神？一旦神带着审判来访，谁能给出安慰呢？没有一个安全之地来逃离这位至高无上的统治者。祂能使祂造物的任何部分成为忿怒的器皿。祂手中握着无限的武器。祂能扭转任何对你的安慰来反对你。祂的惩罚可怕到无与伦比，无法描述。藐视如此强大的至高者是何等愚蠢！

III . 安慰

感谢神，对那些屈服于祂权杖的人来说，也有源自于这个属性的安慰。没有这个属性，祂的一切其他属性将不能提供安慰。祂对祂子民的爱与祂对他们的主权一样伟大。如果祂赦免我们的罪，谁能撤销或逆转祂的决定呢？和祂在一起充满了安全。祂将必定制服祂子民的堕落。祂通过保证我们的圣洁来确保我们的福祉。祂比存在于我们身上的最大的罪还要大。这一属性给予每一个人鼓励来向神祷告。祂的温柔和祂的威严一样多，祂因祷告而喜悦，因为祷告是承认祂的统治。这一属性在我们的苦难中安慰我们，因为我们知道祂为了我们命定这苦难。在给我们苦难的过程中，祂的权威的运用与祂的良善和智慧的运用是相结合的。撕扯我们的船的暴风雨会推动我们进入我们天国的港湾。当神在地上的事业看似被击败时，这一属性安慰

我们。祂的敌人不能把祂的钩从他们的口中取出来。“没有人能以智慧、聪明、谋略敌挡耶和华”（参见箴 21:30）。祂凭己意能使法老的战车车轮掉下来。当神发给他一个主权的命令时，魔鬼本身也必须安静。神多么经常地把敌人的剑转向他们自己的肚肠！那个凯旋者只能是神。

IV .默想

我们应当习惯性地思想我们伟大的神，并承认祂是我们的主，承认我们是祂的子民。这个承认是神对该隐的要求，也是祂降瘟疫在埃及的目的——“好叫你们知道我是耶和华”（参见出 10:2）。默想这一属性将会：

——使得祂成为我们信任的对象。唯独祂将永不会使我们失望。这一属性将把我们握着其他事物的手撬开，这样我们就能抓住祂。我们必须只信赖神，不管第二原因是否存在。

——使得我们在敬拜中勤奋。当我们来到祂面前，我们灵魂和身体的态度行为将反映我们所敬拜的那一位的威严和权柄。“你到神的殿要谨慎脚步”（参见传 5:1）。我们听神的话语时，不应该像是听普通村夫的声音一样。

——使得我们对他人仁慈。由于神已经使我们兴旺，我们怎能不用我们的物质来尊荣祂呢？我们必须使别人成为我们仁慈的接受者。保罗是何等渴望为有需要的圣徒收集救济物资，并看到它们被送到他们手中！

——使得我们警醒试探。如果我们能记得神对我们的统治，



我们将很快反击试探，并使之撤退。

——使得我们正确地承受苦难。我们必须把它们视为来自天国的，为了我们好处的一个考验。“你不可轻看全能者的管教”（参见伯 5:17）。

——使我们在一切事情上顺从于神。我们永远不要向神问责，就好像我们是祂的法官，而不是祂的虫类。约拿因发怒而没有很好的顺服。以利说了真相，他说：“这是出于耶和華，愿他凭自己的意旨而行”（参见撒上 3:18）。

——停止我们徒劳的好奇心。我们的神用这些话来答复想要知道约翰命运的彼得，“我若要他等到我来的时候，与你何干？你跟从我吧”（参见约 21:22）。神有权利启示或隐藏。我们需要履行我们的职责，把好奇心放在一边。

V . 劝诫

从这一属性中，让我们学习谦卑。在我们对神的卓越和显赫有感知之前，我们无法降卑自己。在神主权的极大展示之前，约伯从未如此降卑。认出神是“审判全地的主”，亚伯拉罕这才承认自己只是“灰尘”（参见创 18:25、27）。一个被造物趾高气扬地像造物主一样行走，这是何等的疯狂！神和人之间的距离比有生命的和无生命的之间距离大得多。在神面前，没有任何骄傲的空间。我们多么随意地说到拥有某物！有什么事物真的是我们的吗？一切——甚至我们的生命——难道不是从神那里借来的吗？

让我们学习赞美和感谢。“你们要向神歌颂，歌颂！向你们王歌颂，歌颂！因为神是全地的王，你们要用悟性歌颂。”（诗 47:6-7）那位给我们能力来赞美的就是我们赞美的对象。祂可能会使我们撞在墙上，就像一个陶匠对他的器皿所做的。即便祂那样做了，也没有人有权利质疑祂的行动。我们唯一的问题是惊奇和崇拜的问题，“人算什么，你竟顾念他？世人算什么，你竟眷顾他？”（参见诗 8:4）。祂的良善是至高无上的。祂是我们一切供应的泉源，一切颂赞都归于祂！

让我们高举神的尊荣和荣耀。再一次，《罗马书》11章36节提供了原因：“因为万有都是本于他，依靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们。”我们所有的想法和行动都应该致力于祂的荣耀；我们整个的生命应该奉献给祂的尊荣。把自己看作是自己的目的的人，就是使自己成为了自己的君王。如果我们太重视自己以至于不能为了至高无上的创造者而舍己，我们就是不把自己当作被造物看待。神会责问我们的管家身份。祂是大有恩典的大君王，以至于祂不能忽视那些忠于祂荣耀的人；祂说，“尊重我的，我必重看他”（参见撒上 2:30）。

让我们敬畏、尊崇神，因为祂是神。其他任何的回应都是严重不够的。“万国的王啊，谁不敬畏你？”（参见耶 10:7）。神的统治，被认为是祂的良善，是点燃真正信仰之火的第一束火花。

让我们祷告并信任神。模范祷告文这样总结，“国度……是你的”（参见太 6:13）。如果神不是有主权的，我们不该浪费时间来向祂祷告或者信任祂；相反，我们应该倚赖我们自己的



统治和智谋。这样的想法是亵渎神的。

让我们顺服神。这可能是从这个属性中得到的最明显的推论。就如公义要求敬畏，良善要求感恩，忠诚要求信任，真实要求相信。因此，主权要求顺服。如果主权是造物关于神的第一个概念，当然顺服应该是我们里面的第一个动作。“你们为什么称呼我‘主啊，主啊’，却不遵我的话行呢？”（路 6:46）

我们为什么应该顺服神？

——因为顺服是对祂唯一合适的反应。整个事情的安排使得这成为唯一合理的。

——因为这对我们而言是尊荣的、有利的。服侍祂是一个很高的荣誉。向在天上的宝座下拜强于坐在地上的宝座上。而且，奖赏任何为祂而作的服侍是神的主权和伟大的一个部分。

——因为神有主权要求来自人的顺服。神刚把亚当放在伊甸园中，就给了他命令让他顺服。“耶和华神将那人安置在伊甸园，使他修理看守。耶和华神吩咐他说：‘园中各样树上的果子，你可以随意吃，只是分别善恶树上的果子，你不可吃。’”（参见创 2:15-17）神用祂主权的声明作为十条诫命的序言：“我是耶和华你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。除了我以外，你不可有别的神。”（出 20:2-3）

——因为比我们低等的造物，都尽皆顺服他，何况是我们呢？海停在它的边界以内，星星按他们的次序行进，洞穴中的狮子顺服祂。被造为神之形象的造物难道不应该顺服吗？当我们的行动好似反叛者时，让我们不要装作顺服。

我们应该怎样顺服神？

——尊重祂的权威。如果一个人克制醉酒仅仅是因为这对他的健康有害，他就是把自己设立为权威，而不是神。真正的顺服可以看到给出命令者的权威。

——以我们最好的、最确切的顺服。祂的伟大配得和要求这样的顺服。一个人越高贵，我们对祂的服侍就越要小心谨慎。

——以诚挚的、内在的顺服。不像人的律法，神的律法抵达我们内心。因此，如果没有诚挚的心，我们的顺服就是不完全的。

——以唯独对神的顺服。“当拜主你的神，单要侍奉他”（参见太 4:10）。我们给予人的顺服是以对神的顺服为最终目标。仆人当对主人顺服，“好像听从基督一般……从心里遵行神的旨意”（参见弗 6:5-6）。

——以涵盖一切的顺服。人的一些律法是不必遵守的（参见徒 4:19, 5:29）。但所有神的律法是公义的，因此都应被遵守。我们没有权利挑选和选择祂的哪个命令我们要尊重。

——以不容置疑的顺服。我们必须给出迅速的、准备好了的顺服，就像亚伯拉罕没有犹豫、没有拒绝神让他献上以撒的命令。神有不容置疑的权利来发命令，我们有不容置疑的义务来顺服祂。

——以喜乐的顺服。勉强的服侍是给主人抹黑。主人的品质使得服侍更加令人享受。有谁是像神这样伟大的主人？让我们向世界展示我们在服侍一个好主人。我们应该顺服祂不是因为我们必须这样，而是因为我们愿意这样。非自愿的顺服配不



上神的名。

——以永久的顺服。只要神是神，只要人是被造物，我们就欠祂我们的顺服。

让我们有耐心。泥土对陶匠丧失耐心是不适宜的。应当是我们这一方高兴地顺从祂在一切事物上至高无上的旨意。虽然最初约伯的耐心是不完美的，他作为一个榜样被呈现在我们面前。“你们听说过约伯的忍耐”(参见雅 5:11)。在神的试炼之后，他变得极有耐心，在他的君王面前，他愿意站在静默和顺服中(参见伯 40:4, 42:2)。如果我们在乐意的时候有权利为了我们的好处来重击野兽，仅仅是因为我们是它们的拥有者，那么由于神拥有我们，祂岂不有更大的权利来为了我们的好处而重击我们？没有耐心地顺从神是多么的愚蠢！由于我们无法逃避神，所以我们最好顺服祂。

耐心的本质和实质是顺服于神的主权。约伯这么说的時候证明了这一点，“赏赐的是耶和华，收取的也是耶和华；耶和华的名是应当称颂的”(参见伯 1:21)。因为我们不能避免所以要有耐心，这不是忠诚的耐心。这是一个想要越狱的囚犯的耐心。因为神这样做了所以去顺服，这才是真正的恩典。“他必杀我……然而我在祂面前还要辩明我所行的”(参见伯 13:15)^①神主权的伟大，要求来自于祂造物的全心全意的尊敬。

^① 此处英文与中文翻译不同。英文直译：他必杀我，然而我要信他。——译者注

第十四章 神的忍耐

那鸿预言攻击尼尼微。虽然在人看来，神对亚述首都的审判来得很慢，但它将毋庸置疑地来临。只是神的忍耐在拖延着它。“耶和华不轻易发怒，大有能力，万不以有罪的为无罪。他乘旋风和暴风而来，云彩为他脚下的尘土。”（鸿 1:3）要注意神的能力和祂的忍耐之间的联系。祂在自己身上的能力就是祂不轻易发怒的原因。在《民数记》14章17节里，当摩西为以色列人求情时，他请求神的忍耐，他祷告说，“现在求主大显能力”。神在自己身上有能力来支撑极大的伤害而不给出即刻的报复。祂既有忍耐的能力，也有公义的能力。

我们不应把神的忍耐想成祂在遭受痛苦，就像人所遭受的那样。而是，神的忍耐是愿意延迟祂对有罪造物的忿怒。无论一个人在生命中遭受多少痛苦，他遭受的也比他应该遭受的要少，这多亏了神的忍耐。经文中其他相似的说法包括：不轻易发怒、宽容、静默。这一属性是神自己向摩西所宣告的，“耶和华，耶和华，是有怜悯、有恩典的神，不轻易发怒”（参看出 34:6）。

I .神忍耐的本质

在某些方面，神的忍耐有别于祂的良善和怜悯。怜悯看造



物为悲惨的；忍耐看造物为罪犯。怜悯同情的是罪人本人；忍耐是容忍他的罪。如果忍耐没有做好准备，怜悯将没有空间来发挥作用；忍耐是怜悯的前提。良善延伸到所有在原初状态的被造物 and 所有在地的处于流失状态的被造物；忍耐特别关注人，人被看作是一个有罪的造物。对堕落天使惩罚的延期不能被恰当地称为忍耐，因为怜悯若是没有提议，忍耐就不会被运用。忍耐是一种暂时的宽容，是为了允许一颗心发生变化。如果罪没有进入，神将永远不必运用忍耐。

神的忍耐不是基于任何祂自身的弱点。并不是神没有发怒的能力，或者祂对挑衅一无所知，或者是懈怠于祂的应许。祂看到了也考虑到了每一个罪，并会“将这些事摆在你眼前”（参见诗 50:21）。

神的忍耐不是由怯懦、灵里虚弱或者缺乏力量所迫使的，而这些是人的常例。自从祂从无中造出世界，神的能力从未曾减少过。祂口中的一句话就能把所有的被造物归回到起初创世之前的状态。祂也可以在任何时刻拿走任何人的生命。

神的忍耐不是缺乏针对被造物的能力，祂忍耐的基础在于祂对自己有完满的能力。一个人越是软弱，他就对自己的感情越缺乏控制。因此《箴言》16章32节说道，“不轻易发怒的，胜过勇士；治服己心的，强如取城。”但神对祂自己有着如此的控制力以至于祂没有像人那样的感情。与祂创造世界相比，祂忍耐的运用是祂能力的一个更大的证据。祂多多忍耐那可怒的器皿来彰显祂的权能（参见罗 9:22）。我们在祂的忍耐中看

到祂的能力比在祂的忿怒中看到的更多。

神的忍耐的运用是基于基督的死。这是很明显的，因为神对于堕落的天使没有表现出忍耐；他们一犯罪，神就把他们绑起来等待惩罚。基督不是为他们而死的，但祂确实是为人而死。就连那些祂没有用祂的死来赐予救赎的人也从中得到了一定的、暂时的好处；特别是，他们享受了神的忍耐。在这种意义上，基督被说成是“买”了那些“自取速速的灭亡”之人，那些人的“灭亡也不打盹”（参见彼后 2:1-3）。祂买得了他们生命的延续，他废除了他们的刑罚，以至于他们可以被给予恩典。就如恩典在基督以外找不到，同样，忍耐在基督之外也找不到。基督的到来是神在旧约时代忍耐的原因，祂所拣选的人的聚集是祂现在忍耐的原因。

没有其他属性能阻碍神的忍耐的运用。神在威吓惩罚方面的真实性不会仅仅因为祂等待得太久才实施这威吓而被亵渎。在通过约拿给予尼尼微的 40 天前事先通知中，暗含着的信息是如果他们悔改的情况，这城就会幸免于难。同样，对亚当的关于吃了被禁止的果子就要死的威吓并没有照着永恒的死亡那样执行，因为一个担保人找到，这担保人的死比亚当自己的死更能尊崇神。但不是说神的忍耐与祂的公义和祂的义不一致。对于一个为了很好的理由而推迟审讯、判决、行刑的法官，我们找不到他有什么错误。也不要认为神的耐心没有好原因！祂不愿意祂的任何一个子民灭亡（参见彼后 3:9——祂的长久



忍耐是“给我们的”^①，也就神所应许的选民)。神已经在基督身上荣耀了祂的公义，现在祂的忍耐与祂的公义处于完全和谐中。而且，神有自由为惩罚作恶者选择祂最为喜悦的时间。时候、日期都在于父自己的权柄（参加徒 1:7）。公义有着永恒的时间来证明自己，但忍耐只有它唯一的机会。公义不但没有被违反，反而因神的忍耐变得更为可见。任何对公义的反都会因为神显明给罪人的伟大忍耐而被进一步去除。

II .神的忍耐如何被显明

考虑一些一般的例子：

祂把祂的忍耐显明给亚当和夏娃。在他们最初以肯定的态度思虑那诱惑时，祂本可以击杀他们，因为正是从那时候起罪就开始了；他们吃果子更是罪的行为的结果，而不是开端。取而代之的是，神允许亚当生活了 930 年。祂允许这一族类延续至今就是祂忍耐的一个见证。

神把祂的忍耐显明给外邦人。《罗马书》1 章所描述的他们的罪足以在顷刻间激发全能者的愤怒。然而神是如此超凡地忍耐，以至于祂在“世人蒙昧无知的时候，并不监查”（参见徒 17:30）。祂眨眼，犹如祂并没有看到他们；祂没有马上叫他们来为他们的罪负责任。

① 中文和合本圣经为“乃是宽容你们”。——译者注

第十四章 神的忍耐

神把祂的忍耐显明给以色列人。虽然神了解他们是硬着颈项的民族，“又在旷野容忍他们约有四十年”（参见徒 13:18）。祂容忍他们约有 1500 年，从出埃及时代到耶路撒冷被罗马人毁灭为止。

现在让我们考虑神显明这一属性的一些特别的方式：

1. 祂对将要来的审判给出提前警告。旧约的很多篇章充满了这些警告。神派遣了多少位先知带来关于即将发生厄运的信息！以诺和挪亚警告了挪亚洪水之前的人。对以色列人的每一个不同寻常的审判都被预言了，从约瑟预言埃及的灾荒，到基督预言耶路撒冷成为废墟。这些警告明显的目的是，由此祂可以不爆发祂的忿怒。在祂击打之前，祂先抬手并摇动祂的杖，以至于人可以看到并避免这些击打。通过约拿，神用毁灭来威吓尼尼微，以至于使尼尼微悔改并得以避免这预言。祂像狮子一样吼叫，以至人可以听见这声音并躲避，使自己免于被祂的愤怒撕碎。

2. 神长时间延迟祂所威吓的审判，即使反叛者并不悔改。祂是何等经常地“断定罪名，不立刻施行”（参见传 8:11）！祂在准备祂的箭的同时，也在等待一个机会把它们搁置在一旁，并弄钝它们的箭头。祂对以色列说，我不喜悦那死人之死（参见结 18:32）。祂忍耐地抑制祂对索多玛的忿怒，直到因祂的公义而不能再继续抑制。祂忍耐亚摩利人的罪孽 400 年（参见创 15:16）。祂带着些许的屈辱拖延了对亚哈王的审判。祂等待了 40 年来为自己复仇，对那些把祂唯一爱子钉在十字架上的那



代人复仇。

3. 当祂不能再延迟时，神带着某种不情愿来施行祂的威吓。“他并不甘心使人受苦，使人忧愁”（参见哀 3:33）。承载着审判之威吓的先知被称为“耶和華的重担”^①，不只是因为他们那些接受者的重担，也是那位派遣他们的耶和華的重担。在洪水中，我们看到同样的后悔：“耶和華就后悔造人在地上，心中忧伤”（参见创 6:6）。或者想想祂在《何西阿书》6章4节的话语，“以法莲哪，我可向你怎样行呢？犹大啊，我可向你怎样作呢？”从而《诗篇》的作者解释道，“屡次消他的怒气，不发尽他的忿怒”（参见诗 78:38），就好似祂对于要做什么犹豫不决。一旦审判降下，就按着层级降下，先是剪虫，然后是蝗虫，接下来是蛹子，而后是蚂蚱（参见珥 1:4）。

4. 当神遣下审判时，祂使之减轻。祂不清空祂的箭筒，祂不打开祂的所有储藏。当祂本可以惩罚所有人的时候，祂通常只惩罚一些人，使他们成为例子。以斯拉祷告说，“你刑罚我们轻于我们罪所当得的”（参见拉 9:13）。神没有诅咒这地让它不再长出果实，而是只有通过人筋疲力尽的辛苦劳作才能结出果实。在我们的刑罚中，神给我们支持。

5. 在我们激怒了神之后，神忍耐地继续给出极大的怜悯。当人继续在罪中时，神继续外在的怜悯。以色列人在红海发怨

① 中文和合本翻译为“耶和華的默示”。——译者注

言，但神在那施行了一次丰碑式的拯救。

6. 当我们想到我们多次激怒神的时候，所有的一切就更加令人惊诧。让我们不要低估我们罪的严重性，它们中的每一个都是对天国君王所犯的叛国罪。祂的公义、圣洁和全知都大声呼唤审判，但全凭祂的忍耐把审判阻滞了一段时间。我们罪的数量是大得惊人的，数不胜数。一个人在一生中犯多少的罪？多少被遗漏的罪可以置于对他的控告中？在仅仅一天中有多少激怒神的罪从全地到达天上？并且想想神忍耐这个世界已经多久了。6000年以来，地的每个角落都分享到了神丰富的良善、宽容和忍耐。没有一个罪能在祂的面前隐藏，所有都敞开在祂的视野中。神的忍耐何等伟大！天使会乐于领受来自宝座的命令去马上摧毁这个罪恶的世界，唯有神的忍耐停止了他们的狂怒。

III .神为何运用如此多的忍耐

通过运用忍耐，神表明自己是可平息的。祂表明自己不是难以平息的，而是可和解的。祂的忍耐让人知道如果他们确实只是寻求神，他们就能够发现神会对他们有利。祂没有马上毁灭亚当和夏娃，只是忍受他们，这个事实证明了忍耐，给人以更好之事将到来的希望，即便这个“更好之事”仍然需要更清楚地被启示。即便是那些只通过诸天来见证神之荣耀（参见诗19:1）的异教徒，也应该推演出来那位创造的是怜悯的，尽管他们对祂有各样的冒犯。在“常施恩惠，从天降雨，赏赐丰年，



叫你们饮食饱足，满心喜乐”（参见徒 14:17）中，神不是装作祂敌人的朋友，而是确实显示出自己是友好的，给他们鼓励让他们悔改，给他们一些对于赦免之盼望的机会。

通过运用忍耐，神给人充足的机会来悔改。祂说到关于推雅推喇教会的耶洗别时就正是这个意思：“我曾给她悔改的机会”（参见启 2:21）。彼得写道，“以我主长久忍耐为得救的因由”（参见彼后 3:15），也就是说，神的忍耐是恳请人来参与到这拯救的方法中去。彼得继续说道，保罗受感动写出了同样的事情，很明显指的是《罗马书》2 章 4 节，那里说神的恩慈是领人悔改。神的恩赐和长久忍耐拉住我们的手，指给我们当走的路。由于所有人天生知道罪人配受神的审判（参见罗 1:32），他们非理性地把神的忍耐曲解为对他们罪的赞同。正确可靠的推理告诉他们，神慢慢发怒和祂愿意把祂审判的箭头转向别的方向是神忍耐的确切记号。

神的忍耐的运用为人类的繁衍提供空间。没有忍耐，亚当的族类就不能继续下去。神的尊荣就会受到损害，由于“他创造……并非使地荒凉，是要给人居住”（参见赛 45:18）。

神运用忍耐是为了祂约中之民的持续。这是神的特别目的。祂在整体上对人类是忍耐的，由此，祂呼唤祂的选民被拯救。他们来自罪人的血统。如果一个犯有死罪的妇女腹中孕有婴孩，那么她将被不会行刑；但她的缓刑是看在她孩子的份上，而不是她自己。同样，如果神杀死了在罪中的恶王亚哈斯，好王希西家就永远不会出生。神长久忍耐以色列人的反叛，以至通过他们，罪

人的救主能够降生。为了祂自己名的缘故，祂延迟了祂的愤怒。就像一个忍耐的船长，神一直等到祂所有的乘客都上船。

神对恶人的忍耐是为了祂子民的好处。拔起稗子会损坏好庄稼。只为了少量敬畏神的人的缘故，神就可以饶恕索多玛。祂也使用恶人来让圣徒的忍耐更加完美。无论祂通过对恶人的忍耐来保护我们还是检验我们，都是为了我们的好处。

通过神的忍耐，罪人被证明是无可辩解的，圣洁的愤怒被证明更加合理。智慧之子证实了智慧的正确（智慧之子，总以智慧为是），同样的，对忍耐的叛逆证实了公义的公正。人怎么能指控神错待了他们？而其实是他们拒绝了祂的提议。神有权利在人犯了一个罪之后来惩罚人，然而祂耐心地忍受他们许多的罪，那么人继续犯罪是多么地不可宽恕？由此每个罪人毫无疑问的当受神的忿怒。神在此是忍耐的，祂的公义从此以后会更加具有公共性。

最后，这一属性的实际含义必须应用于我们的心里。

I .指导

神的忍耐被滥用。最终，每个罪人都将有罪于这样的滥用。许多人误解它，把它错认为是神那一方的粗心或疏忽。有人甚至把它想象成是对他们罪的准许，使神成为他们罪行的共犯。由于神在忍耐中保持静默，人就认为祂恰和他们一样（参见诗 50:21）。任何继续处于罪的过程中的人都滥用了神的忍耐，就好像神是在保护他们，以至于他们可以反叛祂一样。有多少人



在神的杖下中止了犯罪，但当祂在忍耐中挪走了这杖，他们就又回到他们之前的道路中！他们所作所为就好像神又补足了祂的忍耐，所以他们可以犯更多的罪。于是，那本该让他们柔软的忍耐反而让他们的心刚硬。法老在审判之下有所融化，然而在神的忍耐之下又再次冻结。人滥用这个属性，他从神的忍耐中支取鼓励，结果坠入更深的罪中。“因为断定罪名，不立刻施刑，所以世人满心作恶。”（传 8:11）

这一属性的滥用是一种极大的罪。每一个新罪犯下都增加了神忍耐的程度，使得每个连续的罪更加严重，当得更多的惩罚。

滥用神的忍耐是危险的，因为祂的忍耐终将会结束。祂的“灵就不永远住在人里面”（参见创 6:3）。祂的忍耐结束于人在地生活的尽头。神有忿怒要惩罚，同样，神有忍耐来承受。不要认为神没有愤怒是因为祂“不轻易发怒”。虽然忍耐通过延缓公义来凌驾于公义之上，但公义终将否决忍耐，使它完全静默。神缓慢地从祂的箭袋中抽出箭，缓慢地把它装在弓上，然而祂却会打中目标。祂忍耐了以色列这个国家那么久，最终还是通过罗马的力量把他们粉碎成灰！祂的忍耐越被滥用，祂使人遭受的忿怒就越可怕。当人们滥用这一属性时，神正在磨快祂的剑。他们犯罪时间越长，祂的剑锋就被磨得越锋利。祂拉弓搭箭时回收得越远，它射出去就越有力。当最后审判的时刻真的来临时，将是既迅速又严厉。那么与滥用忍耐、积蓄更大程度的忿怒相比，早日遭受惩罚反而是更好的事。地狱的大痛

苦之一就是记得神的长久忍耐和对其不可推诿的滥用。

这一属性解释为何神让祂的敌人压迫祂的子民：只有如此我们才能看见祂身上的力量。如果神在法老第一次逼迫以色列这个民族时就摧毁他，那么神就不会在摩西的岁月里通过拯救以色列人获得如此大的威名。

这一属性解释为何神让罪留在那些重生之人的里面：只有如此我们才能亲自了解祂的忍耐。在天国，没有这个属性的位置，因为那里没有对神的挑衅。这个世界是唯一一个神的忍耐出现的地方。此后它将在神性里面被保持在锁闭的状态。

II .安慰

神的忍耐对信徒来说包含着一个特别的意思。我们的天父是一位“赐忍耐、安慰的神”(参见罗 15:5)。在挪亚出方舟之后，神给他的第一句安慰的话就是关于神的忍耐的保证，说祂不会再用洪水毁坏地了(参见创 9:11)。由于世界并没有任何改善，很明显神对新世界的忍耐要比旧世界的大得多。

为什么神的忍耐对信徒来说是种安慰？

——因为它向神的子民证明了祂的恩典。如果祂对那些不悔改和不相信的人都是忍耐的，那么，对那些把祂的忍耐用于被启示之目的——也就是带人悔改——的人，神会有何等多的忍耐啊！

——因为它提供了一个相信祂的应许的根据。如果人的挑衅与神不愿惩罚相遇，那么对祂的相信将会得到祂最好的拥抱。

——因为它是软弱中的安慰。如果神来清算祂的圣徒的每



一个罪，我们将遭遇什么？我们甚至连一个祷告也无法完成！但神是一个有忍耐的父亲，祂饶恕我们“如同人怜恤、服侍自己的儿子”（参见玛 3:17）。祂是何等地忍耐我们对祂不完美的敬拜和服侍！

III .劝勉

让我们常常默想神的忍耐。如果这存在于我们每一口食物和每一口呼吸中，那我们怎能错过这属性呢？没有什么比在我们思想中丑化这一属性更让魔鬼喜悦。但默想在神里面的这一卓越的完美属性将会：

——使得神对我们来说更加可爱。在某些方面，这一属性比祂的良善更加令人惊异，这一属性是面向所有的造物的。忍耐与有罪的被造物有关系。

——使得我们的悔改更加频繁和更认真。认识到我们得罪了如此一位尽可能温柔的神使我们在祂面前感到羞愧。我们仍然存在的事实并不是在证明我们的罪微小，而是在证明神的忍耐的广大。哦，我这个可怜的人，竟滥用神的长久忍耐来冒犯祂！哦，神无限的忍耐啊，使用本是用来惩罚我的力量来维持我！

——使我们更加恨恶其他人对神造成的伤害。任何有忍耐的受苦者都吸引人的同情。当我们看到神的忍耐被人轻蔑，这应当促使我们接受神的旨意。

——使我们在神的惩戒之手下有忍耐。如果我们知道神

是何等地赦免了我们，我们就应该在我们的试炼中感谢祂而不是抱怨祂。

让我们钦佩祂的忍耐、惊异于祂的忍耐，并因此来称颂祂。如果我们偷盗我们的邻舍，他会复仇吗？除非他太弱小以至于无法执行。我们对神做出更糟糕的事，但祂的剑仍然留在剑鞘中。无疑在天上，我们赞美诗的大部分会是赞美神在呼召我们归向基督之前向我们显出的忍耐，祂维持我们的生命，尽管有对祂难以计数的侮辱。只有当我们在一个安全距离以外看到我们所配得的地狱时，我们才能认识到我们是多么的亏欠神。让我们和保罗一样把自己看成是身上被神显明了祂一切忍耐的人（参见提前 1:16）。

为了提升我们有关这个属性的认识，让我们标记一下：

——我们所犯罪孽的数量。我们生活的每个时刻都是我们犯罪的时刻，也是神忍耐的时刻。只要思考亚当或摩西，或者亚拿尼亚和撒非喇所犯的一个罪的后果，我们就应该感谢神，祂是如此忍耐地对待我们！

——我们是何等低下的被造物。让我们站立敬畏荣耀之神，祂俯身屈尊来等待我们这些地上的虫类。

——等待我们的那位是何等高大和圣洁。祂片刻的忍耐，超过了所有时间里所有被造物的忍耐。

——迄今为止神已经忍耐了多久。一个等待行刑的人会认为有一个 30 天的缓刑是一个特权，但神已经给了很多人 30 年甚至更多的缓刑期，尽管他们对神有更多的冒犯。在地狱里被



诅咒的人将承认，拥有仅仅一天的暂缓、作为一个忏悔的机会，就是极大的恩慈。

——神对你比对别人显示出了更多的忍耐。你周围有多少人被杀死，但你却存活到今日！是你的罪比他们更少吗？或者只是神对你更有忍耐吗？如果在你对永生做出决定之前神就结束你在尘世中的生命，那么你的境况将是何等永恒地悲惨！让那些过去是一个恶棍的人思考：当你在妓女怀中时，神本可以击杀你。你还会厌倦赞美祂极其伟大的忍耐吗？

让我们不要期望神的忍耐。罪人必须明白，虽然他们处于神的忍耐之下，但他们也在祂的忿怒之下。“神……又是天天向恶人发怒的神”（参见诗 7:11）。不要继续浪费现在神给你的、让你转离罪而朝向祂的宝贵机会。记住，地狱里满是享受了神之忍耐的人。因此，你必须有比祂的忍耐更多的东西。祂的忍耐说，祂是可平息的，但它却没有说祂已经被平息了。只有那些真正悔改罪并信靠主耶稣基督的人，才拥有一个被平息了的神。

让我们效法神的这个属性，对他人忍耐。一个匆忙中的人是何等不像神！当神对我们给祂的许多伤害忍耐时，我们怎么可以因为一个小小的冒犯就匆忙地报复他人呢？正是在对我们的敌人良善的情境中，我们的主教导我们要效法神。所以“你们要完全，像你们的天父完全一样”（参见太 5:48）。因此，让我们来证明一种胜过我们肉体的属灵力量，让我们慢慢地动怒。

如您有疑问或建议，请联系：

Daniel Chamberlin

danielchamberlin@icloud.com

Covenant Baptist Church

P.O. Box 741

Broken Arrow, OK 74013

(918) 251-5525

www.covenantbc.com





在这个比历史上任何一个时代都要浮躁的世代中，我们该到哪里去寻找真理？这世界有那么多彼此矛盾、混乱和模糊的声音想要获得我们的注意力，我们该听谁的声音？

福音联盟相信，对上面这两个问题的回答都是一样的：耶稣基督。我们存在的目的正是想要帮助这个世代的人们能够在混乱、纷扰的噪音中清楚地听到耶稣基督的声音，能够像彼得一样回应这位救主说：“主啊，你有永生之道，我们还归从谁呢？”（约 6:68）。这永生之道是平安的唯一来源，也惟有他的死才能给我们这不稳定的、被罪掌权的世界带来真正的转变。

透过多媒体资源、文字内容、活动、书籍出版和国际化的拓展，我们希望把耶稣所发出的付代价的呼召（太 16:24）和基督所赐下的安慰沟通给这时代的基督徒。耶稣基督的福音既给我们反文化的挑战，又是一个对所有听到的人所发出的邀请。福音联盟服事的目的是为要帮助人们用思想认识神、用全心去爱神，并且用恩典和真理去服事这世代。

您可以访问我们的中文网站（www.tgcchinese.org）和扫描右侧二维码来获取更多的资源。



