

亲爱的提摩太

给年轻牧者的信

Dear Timothy Letters on Pastoral Ministry

托马斯·爱斯科

THOMAS K. ASCOL

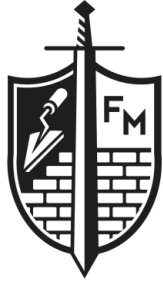
亲爱的提摩太

——给年轻牧者的信

修订版

托马斯·爱斯科 (Thomas K. Ascol) / 编撰

乔兰山以姐/校译



Published by
Founders Press

P.O. Box 150931 • Cape Coral, FL 33915
Phone (239) 772-1400 • Fax: (239) 772-1140
Electronic Mail: founders@founders.org
Website: <http://www.founders.org>

Revised Edition ©2016 Founders Press
First Edition ©2004 Founders Press
Printed in the United States of America

13 ISBN: 978-1-943539-01-7

All rights reserved. No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system or transmitted in any form by any means, electronic, mechanical, photocopy, recording or otherwise, without prior permission of the publisher, except as provided by USA copyright law.

**Chinese translation (Simplified and Traditional) Edited and Translated by Yida Qiao,
Copyright 2019 Reformation Translation Fellowship, Atchison, KS 66002
RTFDirector@GMail.com <http://rtf-usa.com/>**



谨以此书献给：

佛罗里达州珊瑚角市
恩典浸信会

并谨以此书记念：

欧内斯特·赖辛格牧师（Ernest Reisinger, **1919-2004**）
布鲁斯·斯图尔德牧师（Bruce Steward, **1936-2006**）

目录

撰稿人简介

2016 年版前言

2004 年版前言

第一章 确立你的优先次序

托马斯·爱斯科 (*Tom Ascol*)

第二章 谨慎自己的生活

康拉德·慕必维 (*Conrad Mbewe*)

第三章 爱你的家

泰德·崔普 (*Tedd Tripp*)

第四章 爱你的群羊

泰德·克里斯特曼 (*Ted Christman*)

第五章 背诵经文

安迪·戴维斯 (*Andy Davis*)

第六章 常常祷告

马丁·霍尔特 (*Martin Holdt*)

第七章 操练谦卑

C. J. 马哈尼 (*C. J. Mahaney*)

第八章 刚强壮胆

比尔·爱斯科 (*Bill Ascol*)

第九章 做福音工作

马克·德弗 (*Mark Dever*)

第十章 做个人的工作

弗雷德·马隆 (*Fred Malone*)

第十一章 谨慎你的教义

雷蒙德·普罗恩 (*Raymond Perron*)

第十二章 坚持装备

利根·邓肯 (*Ligon Duncan*)

第十三章 向清教徒学习 (上)

周·必克 (*Joel Beeke*)

第十四章 向清教徒学习 (下)

周·必克 (*Joel Beeke*)

第十五章 传讲圣道

罗杰·埃尔斯沃思 (*Roger Ellsworth*)

第十六章 在圣灵和真理中敬拜

特里·约翰逊 (*Terry Johnson*)

第十七章 训练其他领袖

史蒂夫·马丁 (*Steve Martin*)

第十八章 关心万国

菲尔·牛顿 (*Phil Newton*)

第十九章 切勿忽略复兴

小雷·奥特朗德 (*Ray Ortlund, Jr.*)

第二十章 找到安身之所

杰夫·托马斯 (*Geoff Thomas*)

推荐书目

撰稿人简介

比尔·爱斯科 (Bill Ascol)

自 2005 年 9 月起，比尔·爱斯科在伯利恒浸信会开始牧会侍奉。该教会位于美国奥克拉荷馬州奥瓦索市 (Owasso, Oklahoma)。他之前在路易斯安那州的三家不同教会牧会 28 年。他是路易斯安那州浸信会总会的前执行董事会副主席，也是路易斯安那州浸信会牧师大会的前主席。他曾经是“奠基者事工 (Founder's Ministries)”的董事会主席，并且目前为“因信得救青年挑战营 (Saved By Faith Youth Challenge Camps)”的协调员。他从拉玛大学 (Lamar University) 取得学士学位，并于西南浸信会神学院 (Southwestern Baptist Theological Seminary) 获得道学硕士学位。比尔和他的妻子，卡琳育有五个子女，现均已成人，并有 10 个孙子女。

托马斯·爱斯科 (Thomas Ascol)

托马斯·爱斯科博士为“奠基者事工 (Founders Ministries)” (wwwFOUNDERS.org) 的执行董事，并且是《奠基者期刊》 (Founders Journal) 的编辑。他曾编辑了多本书籍，并著有《从抗罗宗改教运动到美南浸信会：日内瓦与纳什维尔有什么相关？》 (From the Protestant Reformation to the Southern Baptist Convention: What Hath Geneva to do with Nashville?) 他亦在一些期刊和书籍中发表文章。他自 1978 年以来担任牧职，并且自 1986 年起在位于佛罗里达州珊瑚角市的恩典浸信会 (Grace Baptist Church) 牧会。他于德克萨斯农工大学 (Texas A&M University) 取得工学学士学位，于西南浸信会神学院获得道学硕士学位和博士学位。托马斯与妻子唐娜已结婚 26 年，他们育有 6 个儿女并有 6 个孙子女。

周必克 (Joel Beeke)

周必克博士是清教徒改革宗神学院 (Puritan Reformed Theological Seminary) 的院长，并系统神学和讲道学教授。他牧会于密歇根州大急流城的圣传归正教会 (Heritage Reformed Congregation)。他是《主权恩典真理旗帜》 (Banner of Sovereign Grace Truth) 的编辑，改教传承出版社的主编。他曾著书并合著书籍共 8 本，编辑了 50 余本书 (最近出版了《清教徒神学：生命的教义》 (A Puritan Theology: Doctrine for Life)，并且撰有 2500 篇文章，发表于改教传承出版社发行的书籍、期刊和百科全书。他于费城西敏神学院获得改教和后改教方向的神学博士。他经常地在各个神学院授课并在世界各地的改革宗会议上演讲。他和妻子玛丽蒙上帝赐福育有三个孩子，一个孙辈。

泰德·克里斯特曼 (Ted Christman)

泰德·克里斯特曼是肯塔基州欧文斯伯勒市的圣传浸信会 (Heritage Baptist Church) 的第一任牧师。自 1973 年起，他在此教会喜乐并硕果累累地侍奉。泰德在鲍勃琼斯大学 (Bob Jones University) 获得了学士学位，并于大急流神学院 (Grand Rapids Theological Seminary) 取得道学硕士学位，之后亦于费城西敏神学院 (Westminster Theological Seminary) 继续研究生学习。他是《不要禁止他们：再思洗礼和青年人入会》 (Forbid Them Not: Rethinking the Baptism and Church Membership of Young People) 的作者。他也是《每日读经计划》

(*Bible Reading Schedule*) 的作者，此书流行于美国和世界各地的基督徒当中。他和妻子黛安养育了两个孩子，都献身为主使用。

安迪·戴维斯 (Andy Davis)

安迪·戴维斯博士自 1998 年起于北卡罗那州杜克的第一浸信会 (First Baptist Church) 侍奉。他出生于麻省的波士顿，1998 年于美南浸信会神学院 (Southern Baptist Theological Seminary) 博士毕业，主修教会历史。他 1990 年于哥顿康威尔神学院 (Gordon-Conwell Theological Seminary) 获得道学硕士学位，并于 1984 年于麻省理工大学取得工程学学士学位。从 1993 年到 1995 年，他和妻子在美南浸信会国际宣教部工作，在日本德岛植堂两年。在此之前，他是麻省托普斯菲尔德的一间小的南部浸信会的牧师。安迪和妻子克里斯汀育有 4 个孩子。

马克·德弗 (Mark Dever)

马克·德弗博士是华盛顿特区国会山浸信会(Capitol Hill Baptist Church)的主任牧师。他来自于肯塔基州，毕业于杜克大学(Duke University)。他于哥顿康威尔神学院获得道学硕士，于美南浸信会神学院取得神学硕士，并且于剑桥大学取得教会史博士学位。1995 年到 2001 年期间，他担任《奠基者事工》(Founders Ministries) 的董事，并九标志事工的主席。他曾于多家神学院授课。德弗博士曾发表书籍和文章。最近的书目有：*The Compelling Community and The Church; The Gospel Made Visible*。早期作品有：*What is a Healthy Church? The Gospel and Personal Evangelism, Nine Marks of a Healthy Church, The Deliberate Church, Promises Kept: The Message of the New Testament, Promises Made: The Message of the Old Testament*。他和妻子康妮有两子女，均已成人。

利根·邓肯 (Ligon Duncan)

利根·邓肯三世博士是改革宗神学院(Reformed Theological Seminary)名誉院长和执行总裁以及系统神学和历史神学教授。从 1996 到 2013 年，他曾于密西西比州杰克逊历史悠久的第一长老会(First Presbyterian Church, 1837 成立)担任主任牧师 17 年 (1996-2013)。他是“同为福音”(Together for the Gospel) 的发起人之一。他在圣经男女事工 (Biblical Manhood and Womanhood) 担任资深研究员，曾在此机构任董事会主席和主席。2004 到 2012 年期间，他是宣信福音派联盟 (Alliance of Confessing Evangelicals) 的主席。邓肯博士于 2004 到 2005 年曾任美国长老会总会的仲裁员。他曾就读于南加州格林威尔的福尔曼大学 (Furman University) 并取得学士学位，在圣路易斯的圣约神学院 (Covenant Theological Seminary) 获得道学硕士和文科硕士，在苏格兰爱丁堡大学 (University of Edinburgh) 获得博士学位。邓肯博士从事编辑、写作，并为大量的书籍撰稿。他和妻子安妮育有两个子女，他们居住在密西西比州杰克逊。

罗杰·埃尔斯沃思 (Roger Ellsworth)

罗杰·埃尔斯沃思牧会多年以后，目前从事巡回传道事工。他也是 51 本书的作者，包括 *The Shepherd King; A Promise is a Promise; Be Patient; God Hasn't Finished with Me Yet, and The Guide to the Bible Book by Book*。他与妻子西尔维亚居住在田纳西州的杰克逊。

马丁·霍尔特 (Martin Holdt)

马丁·霍尔特(1941-2011) 传道 44 年，大多数时间进行植堂侍奉。他是南非首都比勒陀利亚 (Pretoria) 康斯坦莎公园浸信会 (Constantia Park Baptist Church) 的牧师。他藉着每周的收音机节目“今日真理” (Truth For Today) 鼓励了成千上万的人。他也是《南非革新》 (Reformation Africa South) 的联合编辑。

特里·约翰逊 (Terry Johnson)

自 1987 年起，特里·约翰逊曾担任位于乔治亚州萨凡纳历史悠久的独立长老会 (Independent Presbyterian Church) 主任牧师。他毕业于南加利福尼亚大学 (University of Southern California)，取得历史学士学位。他在英格兰布里斯托尔圣三一神学院 (Trinity College) 接受了神学教育，期间他在巴刻 (J.I. Packer) 博士门下受教。他在麻省南汉密尔顿的哥顿—康维尔神学院为大卫·威尔斯博士 (Dr. David Wells) 作研究员。他是《圣三一诗歌集》 (Trinity Psalter) 的编辑和编译者。他出版如下书籍：*Leading in Worship; The Pastor's Public Ministry; The Family Worship Book; When Grace Comes Home; Reformed Worship: Worship that is According to Scripture; When Grace Transforms: The Character of Christ's Disciples Envisioned in the Beatitudes and When Grace Comes Alive: The Lord's Prayer Today*。特里与妻子艾米莉有五个孩子。

C. J. 马哈尼 (C. J. Mahaney)

C. J. 马哈尼是路易斯维尔市主权恩典教会 (Sovereign Grace Church) 的主任牧师。他出版的书目如下：*Living the Cross Centred Life; Humility: True Greatness; Don' Waste Your Sports, and Sex, Romance and the Glory of God*。马哈尼与妻子卡罗琳有三个女儿，一个儿子，12 个孙子女。他们住在肯塔基州的路易斯维尔市。但是马哈尼以自己家乡的球队为荣：美国国家橄榄球联盟，华盛顿奇才队和马里兰大学篮球队**弗雷德·马隆 (Fred Malone)**

弗雷德·马隆博士自 1993 年起担任路易斯安那州克林顿市第一浸信会 (First Baptist Church) 的牧师，此前曾作为植堂牧师在德州曼斯菲尔德市的圣传浸信会 (Heritage Baptist Church) 牧会十一年。他于 1974 年在密西西比州杰克逊市的改革宗神学院 (Reformed Theological Seminary) 取得道学硕士学位，1989 年自德州沃思堡市的西南浸信会神学院取得新约博士学位。他是“奠基者事工”的创始董事之一，他曾为肯塔基州路易斯维尔市的美南浸信会神学院、改革宗浸信会研究院 (Institute of Reformed Baptist Studies) 以及路易斯安纳大学 (Louisiana College) 担任受托人。他曾在美国改革宗浸信会协会的行政理事会任职，并且在加州埃斯孔迪多市的威斯敏斯德神学院的改革浸信会研究所担任高级研究院。马隆博士著有两本书籍：*A String of Pearls Unstrung, The Baptism of Disciples Alone*。他也为《奠基者杂志》 (Founders Journal) 和《改革宗浸信会神学评论》 (Reformed Baptist Theological Review) 多次撰稿。他与妻子黛比育有三名成年子女，并有六名孙子女。

史蒂夫·马丁 (Steve Martin)

史蒂夫·马丁自 1970 年以来一直从事牧会事工，他在亚特兰大地区的两座教会从事了长达 31 年的牧会生涯。他从印第安纳州的瓦伯西学院 (Wabash College) 取得学士学位，从三一福音派神学院 (Trinity Evangelical Divinity School) 取得硕士学位。他是美国改革宗浸信会协会 (ARBCA) 和佐治亚州信仰告白浸信会协会 (GACB) 的协调员。他撰写、编辑了

《按照圣经牧养神的群羊》（Biblical Sheperding of God's Sheep）一书。史蒂夫和他的妻子辛迪于 1972 年成婚以来，共育有两名成年子女，并有六名孙子女。

康拉德·慕必维 (Conrad Mbewe)

康拉德·慕必维博士在 1987 年回应上帝呼召，担任赞比亚卢萨卡（Lusaka, Zambia）卡瓦他浸信会教会(Kabwata Baptisy Church)牧师以前，一直从事采矿工程师的工作。1988 年，他与弗里斯塔结婚，神赐给他们六名子女（三名为收养）。康拉德拥有宣教学博士学位，著有超过三十本信仰类书籍，包括《群羊的根基》（Foundations for the Flock）。他自 1992 年起担任一部国家级周报的专栏作家，并担任《赞比亚革新》（Reformation Zambia）的编辑。他是非洲基督教大学（African Christian University）的校长，也是卢萨卡牧会大学（Lusaka Ministerial College）的校督。

菲尔·牛顿 (Phil Newton)

菲尔·牛顿于 1987 年在田纳西州孟菲斯市植堂建立了南木浸信会（South Woods Baptist Church），并继续担任主任牧师。他先前曾在阿拉巴马州和密西西比州的教会牧会。他毕业于新奥尔良浸信会神学院（New Orleans Baptist Theological Seminary）并取得道学硕士学位，从富勒神学院（Fuller Theological Semianry）取得教牧博士学位，从东南浸信会神学院（Southeastern Baptist Theological Seminary）取得博士学位。他与马太·什穆克尔（Matt Schmucker）合著有《教会中的长老》（Elders in the Life of the Church），以及即将出版的《教会的训练》（Mentoring Church）。菲尔是“奠基者事工”的执行董事之一，他喜欢参与到全球宣教事工中，并培养未来的牧师和宣教士。菲尔和他的妻子卡伦育有五名子女，并有六名孙子女。

小雷·奥特朗德 (Ray Ortlund, Jr.)

小雷·奥特朗德博士于 1975 年在加州湖道公理会（Lake Avenue Congregational Church）被按立从事福音侍奉，他于惠顿学院（Wheaton College）取得学士学位，从达拉斯神学院（Dallas Theological Seminary）取得神学硕士学位，从加州大学（University of California）取得文学硕士学位，并从苏格兰阿伯丁大学（University of Aberdeen）取得博士学位。自 1989 到 1998 年间，奥特朗德牧师在伊利诺伊州迪尔菲尔德市的三一福音神学院（Trinity Evangelical Divinity School）担任旧约和闪族语副教授。奥特朗德著有许多论文和文章以及好几本书籍，他还参与了 NLT 和 ESV 版圣经的翻译工作。他为 ESV 研读版圣经撰写了引言和以赛亚书注释。奥特朗德是复兴事工（Renewal Ministries）的主席，并在福音联盟（Gospel Coalition）侍奉。他与妻子詹妮育有四名子女。

雷蒙德·普罗恩 (Raymond Perron)

雷蒙德·普罗恩博士出生于加拿大魁北克省，他从多伦多浸信会神学院（Toronto Baptist Seminary）取得道学硕士学位，从拉瓦尔大学（University Laval）取得神学博士学位。现今在美国改革浸信会协会担任国家宣教士。他于 1988 年在魁北市创立一所教会，如今仍在那里牧会。他还在魁北市开展了一所神学院，为教会培养牧师和植堂工人。雷蒙德和妻子黛安育有一子。

杰夫·托马斯 (Geoff Thomas)

杰夫·托马斯自 1965 年来，一直在威尔士的阿波利斯特维斯担任浸信会牧师。他于 1961 年获得威尔士卡迪夫大学 (Cardiff University) 学士学位，于 1964 年获得威斯敏斯德神学院道学硕士学位。他是著名的大会讲员，著有《赖辛格牧师传》(Ernest C. Reisinger, A Biography) (真理旌旗出版社出版)，并著有其他书籍。他为《福音时报》(Evangelical Times) 担任副主编达十年之久，且是《真理旌旗》(Banner of Truth) 杂志的副主编，并管理真理旌旗网站。杰夫和他的妻子艾拉育有三女。

泰德·崔普 (Tedd Tripp)

泰德·崔普博士是宾州黑泽尔顿市恩典团契教会 (Grace Fellowship Church) 的退休主任牧师，他自 1976 年来在该教会担任长老，于 1983 年就任牧职。泰德于日内瓦大学 (Geneva College) 取得历史学学士学位，从费城神学院 (Philadelphia Theological Seminary) 取得道学硕士学位，从威斯敏斯德神学院取得牧会博士学位，方向为牧会辅导。1979 年，他与妻子玛吉创建了以马内利基督教学校 (Immanuel Christian School)，泰德是老师也是主管。泰德著有一本流行的育儿书籍《子女心、父母情》(Shepherding a Child's Heart)，与妻子合著有《训导孩童的心》(Instructing a Child's Heart)。他是大会讲员，也是育儿事工的发言人和主持人。他和玛吉自 1968 年成婚以来，育有三名成年子女，并有九名孙子女。

前言

2016 年修订版

《亲爱的提摩太》于 2004 年首次出版，集结了十九位牧师的贡献，他们的牧会生涯加起来超过 480 年。今天，随着这本书再版，十九位作者有十八位仍然坚守在基督地上国度的侍奉岗位上。而缺席的一位，南非的马丁·霍尔特牧师，如今正面对面地侍奉基督，等候他的身体复活。

截至今日，本书作者们的牧会生涯加起来将近 700 年之巨。我非常感恩，奠基者出版社能够为新一代牧师和准牧师们再版这本书。书中论及的主题，对那些蒙召牧养上帝群羊的牧者来说，其重要性经久不衰。书中记录的本于圣经的智慧，历久常新。

看到今日新一代的弟兄蒙上帝呼召从事牧会侍奉时普遍的严肃态度，实在令人振奋。在当今富有挑战的时代下，要想好好地牧会，必须具有一种属灵的庄重，遗憾的是，这种庄重并不总是在牧会事工中出现。然而，当以天堂地狱为视野，看到不死的灵魂岌岌可危的光景，唯有全身心地投入到牧会侍奉。

愿主使用新版《亲爱的提摩太》激励他呼召从事至关重要的牧职的人，愿主的祝福与大能透过圣道事工倾倒在教会，好叫福音传到地极，使我们伟大的神得荣耀。

托马斯·爱斯科
佛罗里达州珊瑚角市

前言

2004年修订版

那一刻，我以为那是一个残酷的玩笑。我感到自己好像陷入了某种宇宙阴谋，即将摧毁我的幸福，旨在惩罚我对牧师的严苛态度。作为从小在教会长大的孩子，我在短短十六年人生中见过许多牧师们来来去去，我已经变得容易不公正地论断他们，夸大他们的过失，忽视他们的牺牲，假装我好像总能免疫于他们的缺陷。

然而在那个深夜，我躺在床上，心往下沉，感到上帝在呼召我成为一名牧师。我心想，我连高中还没毕业，人生就这么毁了！接下来的五年间，随着神透过教会的指引与肯定印证我内在的呼召，我发现自己愈加进退两难。当时我对牧会侍奉非常愤世嫉俗，却又相信神正将我的人生引往那个方向。我开始寻找社会上的就业机会，认为这样的工作可以平息我内在走向侍奉道路的冲动。

就在我考虑接受一份帮助问题青年的工作时，我接到了德州大学城磐石牧场浸信会教会的呼召，要我去作牧师。经过两周的情感与属灵风暴，我接受了他们的呼召。那是1978年十月31日，这个日子成了我对牧师和牧会侍奉态度的转折点。不需多久，我就意识到了从前自己的论断是多么属罪。如果我所在的教会也以我从前的尺度评判我，我肯定撑不过两个月。他们允许我在牧师角色上成长时犯错，感谢上帝的恩典，他们非常忍耐，忍受了我的许多缺欠。因着这个缘故，那间堂会在我的心中总是占有一席特殊的位置。

回顾早年的牧会缺欠，我意识到，假如当时我能听到好的忠告与辅导，大部分错误都可以避免。尽管圣经里已经包含了装备牧师去行善的一切指引，但敬虔、富有经验的辅导，其价值仍然无可否认。神赐给教会教师，甚至也赐给那些蒙召牧养羊群的人导师。正如麦克伯尼（Louis McBurney）1977年的著作标题所述，每个牧师都需要一位牧师。¹

想一想巴拿巴对保罗的影响，当所有人都对这位从前教会的逼迫者疑虑重重（如果不是恐惧），巴拿巴却把保罗置于他的保护下，将他介绍给教会领袖，帮助他开始侍奉的工作（使徒行传9：26-30；11：25-26）。后来成了先驱使徒的保罗，因着一位有经验的牧人在他侍奉早年给予忠告相助，蒙受大大的祝福。

保罗永远没有忘记这个功课，他后来也反过来将自己的一部分精力投入到培养领袖上，使他们效法自己的榜样。他的努力有一大部分就是他所写的书信，保罗写给提摩太和提多的书信是神所启示的牧会手册，尽管保罗无疑将自己的经验传递给了下一代的牧人，但因着他的书信得以存留，这些书信得以在历世历代祝福神的教会。

写信是一种濒死艺术，在我们这个电子邮件和即时短讯的时代，越来越少的人还有耐心或倾向去组织一封深思而重要的信。然而，信函往来一直是历代基督徒的祝福，神如此看重书信，以至于使新约有相当的部分以书信形式记载。此外，思想一下要是没有伟大的苏格兰盟约派牧师卢德福（Samuel Rutherford）的书信，教会将会面临多大的亏损。司布真称卢德福的书信是“人类一切写作中最接近神启的文字”。

¹ 《每个牧师都需要一位牧师》（Every Pastor Needs a Pastor），德州维科市圣道出版社（Word Books）1977年出版。

曾经是奴隶贩子后来归主的约翰·牛顿，著有著名赞美诗“奇异恩典”和“美哉锡安”，视写信为他牧会呼召的重要部分。他写道：“我能成就的最多的事，便是透过我的信件，这是主的旨意。”透过这些书信的再版，他的作品一直存留至今。²

因此，虽然电话和网络大大改变了我们如今的交流方式，但我相信，郑重美好的信函仍然能以有益而长存的形态提供激励与忠告。你如今手上所捧的，便是要证明这一信念。这是一本书信合集，它们都是活跃的年长牧师作为过来人写给年轻、缺乏经验的牧师的信。

“提摩太”是一个综合的人物，他今年二十六岁，刚刚从神学院毕业，在新教会就任方六个月。他与妻子玛丽结婚四年，有一个两岁的儿子，还有一个即将降世的宝宝。每个牧师都被要求基于长期的友谊和诚挚的关爱给他一些建议，帮助他在牧会生涯上有一个好的开始。

接下来的二十章内容，反映了超过 480 年牧会经验的智慧之大成。截至写作时间，每位作者都正在某个地方教会牧会，牧会是他们的呼召。他们的写作是基于在地方教会规律的讲道、教导、辅导和领导需求。他们的牧会经历为他们的写作注入鲜活的生命力。

尽管这些书信旨在帮助年轻牧师，但其中包含的忠告适用于所有年龄层的牧者。大部分章节都适用于任何严肃的基督徒阅读。其中探讨的主题，并不具有宗派倾向，本书作者也都来自各样的宗派背景和文化背景。我的祷告是，每个基督徒牧者都能从中这本书中获得激励，活出更大的忠心。

鸣谢

肯·普尔思（Ken Puls）和巴伯·赖辛格（Bard Reisinger）在本书的组织和出版细节上贡献良多，他们的耐心、建议和专业素养保障了本书的品质。五年前，艾米·艾伦斯

（Amy Arens）曾邀请我为她的婚礼写一些勉励书信，送给她当时还是神学生的丈夫。这件事在我脑海中种下了本书的种子。此外，在本书成形到付梓的漫长过程中，我的贤妻唐娜一如既往地以数不尽的方式给我勉励。

过去十八年间，我得以服侍恩典浸信会满有忍耐和恩慈的众会友，实是我的喜乐和荣幸。他们对我的爱滋养了我对其他牧者的爱，我发现，如今的我与二十年前的我态度截然相反。我赞叹神竟然赐我如此特权，作为牧师去服侍一间地方教会。那些忠心在地方教会牧会并且善始善终的牧者们，是我的英雄。那些喜乐忍耐地作工的人是我的榜样，激励着我效法他们的脚踪。而那些刚刚迈入侍奉道路的人，则激发了我对未来的盼望。

约翰·牛顿称牧师的工作为“一种充满喜乐的痛苦”，我要说一句由衷的阿门。有时候，痛苦来自于常伴牧者的孤独感。许多牧师并无一位保罗或巴拿巴相助，帮助他们度过沮丧，重获侍奉的喜乐视野。我盼望本书能提供许多路标，将属灵的牧人们不断指向牧会的喜乐之路。

神赐给恩典浸信会两位退休牧师，他们一直是我的祝福，无数次地帮助我。他们的辅导、鼓励和支持，曾支撑我度过许多艰难的时节。因此，我谨以真挚的爱心，将本书献给赖辛格与斯图尔德两位良师益友，同时也献给恩典浸信会的众会友。

托马斯·爱斯科

² 参阅《约翰·牛顿作品集》（The Works of John Newton），爱丁堡真理旗帜信托出版社（The Banner of Truth Trust）1985年再版，第一卷。

恩典浸信会
佛罗里达州珊瑚角市

2003 年宗教改革纪念日

第一章

确立你的优先次序

托马斯·爱斯科 (Tom Ascol)

亲爱的提摩太：

看到你在新牧职上安顿下来，我和唐娜为你和玛丽感到非常的兴奋。照管上帝子民的灵魂是一份可畏的责任，也是一种特权。即使作传道 25 年了，我仍然为此任务的伟大而诚惶诚恐。如果我能给你一点“过来人的劝告”，盼望你不会觉得我自以为是。

我牧会生涯中一直都面临的最大挑战之一，就是在安排事物的优先次序上维持合宜的平衡。每位牧者都身兼多个角色，他必须样样都要做好，以尽职尽责地忠于上帝的呼召。你必须是上帝话语的学生，祷告的人，教会的领袖，你得努力传道并教导上帝的话语，藉此在你牧养下的会众能持续地被真道塑造成基督的样式。你必须做传福音的工作，并且必须给自己留出与会众单独相处的时间。所有这些和其它更多的，都是侍奉基督的工作，属于在大牧人的引领下牧养灵魂的工作范畴。

然而每位牧师都不仅仅是牧师而已。他首先的并且最重要的角色是主的门徒。通常他也会是一位丈夫和父亲。此外，他也可能承担其它与牧养相关的职任。若不将最好的献给祭坛上，怎能完成如此众多的重要角色呢？即使在最好的状况下，这也是一个令人畏惧的挑战。

我对辅导的人常问的一个问题是：“按着优先次序，上帝呼召你成为怎样的人？”这是个要弄清楚的问题，因为它促使我们按轻重缓急来评估一个传道人的生活。我时不时地问自己这个问题，发现这很有助于平衡我的生活。我也愿意鼓励你，从牧会生涯早期就如此练习，经常停下来问自己这个问题。

首先：一名基督徒

上帝呼召我成为什么？首先，他呼召我成为一名诚实的、委身的，耶稣基督的跟随者。这一点是基础，然而在这点上牧者容易轻忽和遗忘。作牧者最大的危险之一就是职业化。你很快会发现，一个牧师可以熟练于自己的工作。和任何其它职业一样，福音事工方面的某些技能会得到发展并改善。一位牧师可以在公众牧养方面变得那么精通，以至于别人会认为他很成功。

若“职业化”的心态占据了一个牧师的心，他会不可避免地忽略自己的内心光景。心是每个牧者的首要工具，如果你已经忽视了作门徒这个最基本的责任，因而没有尽心爱上帝，那么无论你有那么专业的成功也是无关紧要。事实上，你表面的成功不过是滥竽充数的赝品。

司布真论到这样的传道人说：“讲道讲得那么好，但是生命的光景那么差。当他站在讲坛上的时候，每个人都会说他从不应该走下来。可当他站在讲坛以外的時候，人们又都

说这个牧师绝不该返回讲坛。”¹也许在其它的行业中可以接受这样的分裂，但却与生死攸关的基督徒生命侍奉不相称，更别说忠心的牧养事工了。

很多优秀的弟兄就曾经在这个基本问题上跌倒。实际上，众多跌倒牧师的例子是一个严肃的提醒，每日的门徒生活要绝对必须地居于你生命的首位。在我的牧者生涯中，有些最让我痛苦难受的时刻，就是听到又有一个弟兄被革职，因个人道德问题而不再有资格作牧师。你还是一个年轻的牧者，但那样的消息很快会传到你的门口。你所听知道的或者认识的传道人，你所认定比你大有恩赐和恩典的传道人，竟然会被揭发出可耻的罪。

这是怎么发生的呢？可以确定的是，这样的事不是突然发生的。足以丧失牧职的罪总是有形成的历史。罪长成的历史根源在于当事人忽略属灵的门徒生活。如班扬在《天路历程》中的基督徒所描述的，背道者的堕落之路最早的几步是“逐渐地卸去个人的本份”，诸如“内室的祷告，节制自己的贪欲，警醒，为罪忧伤等等。”²

因此，我亲爱的年轻弟兄，要竭力保守你的心。最首要的是作为一名信徒来到上帝的话语面前。要记住，在作牧人之前你首先是一只羊。作为牧师，你所需要的正是你所教导的。学习马钦芮（Robert Murray M'Cheyne）的智慧，他曾说：“上帝大大赐福的并非天份，而是具有耶稣的样式。一位过圣洁生活的传道人上帝手中可畏的武器。”³

保罗对以弗所的长老说，“你们就当为自己谨慎。”当使徒保罗不断地劝勉提摩太时，他还说要谨慎自己和自己的教训。因为这样行，又能救自己，又能救听你的人（使徒行传 20：28；提摩太前书 4：16）。为了自己灵魂的缘故，一位牧者务必将阅读、默想并背诵经文作为训练自己的首要之事。我们也必须祷告，让圣灵在我们生命中作工。缺少任何一方面都会是属灵的失职。

其次：一位丈夫

在作一名基督徒的第一次序之后，是上帝呼召我（和你）成为一名丈夫。和你一样，上帝赐福于我，赏赐我一位忠心、敬虔的妻子。我和唐娜严肃对待我们的婚约誓言。也就是说，除了耶稣基督以外，我要视她比其他任何人都重要，居最优先的位置。

作丈夫是一份可畏的职责。耶稣基督与教会的关系是我们夫妻关系的模范。作为一家之主是一项极大的挑战。一位敬虔的妻子不仅需要，而且渴望从她的丈夫那里得到敬虔的领导。蒙召成为一名敬虔的丈夫，就包括提供妻子所需的这种敬虔领导。在夫妻关系上，基督呼召一个男人与两种相反却同样致命的态度而战，一种是自我保护式的消极应对，一种是自私自利的大男子威权主义。一个消极被动的丈夫会使渴望被领导的妻子滋生挫败感，因而可能被诱惑成为专横的人。一个大男人主义的丈夫则会恐吓妻子，以至于压抑妻子属灵恩赐的发展。

在以弗所书第五章，使徒保罗清楚说明耶稣基督是丈夫的榜样。他对新妇的爱、牺牲和保养顾惜是你与玛丽关系的典范。她需要知道，相对于你的名誉和展示你的恩赐而言，她更加重要。

¹ 司布真（Charles H. Spurgeon），《给学生的教导》（Lectures to My Students），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1954年再版，第17页。

² 约翰班扬（John Bunyan），《天路历程》（The Pilgrim's Progress），苏格兰爱丁堡真理旗帜信托出版社（Banner of Truth Trust）1977年再版，177页。

³ 波拿尔（Andrew Bonar），《马钦芮回忆录与作品集》（Memoir and Remains of Robert Murray M'Cheyne），密歇根州大急流城贝克出版社（Baker）1978年再版，258页。

牧师的妻子可能是全教会最难的角色。查理斯·司布真在去世前两年，为一个婚礼证婚时，以他满有个性的睿智和温柔说：

“如果我是一位年轻的姐妹并考虑嫁人的话，我不会嫁给一位传道人。因为传道人的妻子对于任何人来说都是很困难的角色。教会不会给传道人夫妇两份薪酬，但是很多时候，他们期待着传道人妻子的服侍，无论他们供应她与否。会众期待着传道人的妻子对教会的事情无所不知。而在另一种意义上，会众又希望她什么也不知道。对有些人来说，无论她凡事掌握还是一无所知，她都会同样受责备。她的职责包含着总是在家照顾好自己和丈夫和家庭，还要常常外出探访会众，并且也要打理教会各样的事务！然而那当然是不可能的。她既不能随时听从每个人的使唤，也不能被期待取悦每位会众。她的丈夫也不可能那样做，如果他想那样的话，我认为他是个十足的蠢人。并且我很确定，正如丈夫不可能讨每个人的喜欢，他的妻子也不能。一定会有人不高兴，特别是自己希望成为传道人妻子的人。在治理得最好的教会里也会不断地产生难题。正如我先前所说的，传道人的妻子总是一个很令人难受的角色。然而，假如我是一个年轻的基督徒姐妹，如果可能的话，我愿意嫁给一位传道人，因为可以在丈夫做传道圣工、侍奉基督上成为极大的帮助。帮助传道人在侍奉上帝的圣工中井然有序是件伟大的工作。让丈夫在家生活得舒适是妻子的本份。因为如果家里事事满意，无须操心，传道人就可以全心准备讲道。敬虔的姐妹帮助自己的丈夫更好地传道。虽然她从未在公众前讲话，却是最好的传道人。她委身上帝对丈夫的呼召，成为基督教会的最大益处。”⁴

牧师的妻子目睹丈夫所有的生命瑕疵和缺点，然而还必须每个星期从他领受上帝话语的教训。她生活在鱼缸里任人观看，从会众而来的不切实际的期待，常常增加她生活的压力。口无遮拦的评论，或有意、或无意的伤害，可以极深地伤害到她。除此以外，还有其它的压力。如果她觉得自己的丈夫忽视她，压力会变成难以承受之重。作为丈夫，确保我和妻子间的关系比任何其它的关系都重要，是我的责任和特权。我已经蒙召保养顾惜她，帮助她完成上帝对她成为敬畏神的妇人的呼召。

我们的妻子需要被保障，她们一定比我们教会里的任何事工都更重要。当这个信息被清楚、经常地传达后，那些不可避免的、从教会来的极端高要求的难题就会迎刃而解了。

第三：一位父亲

上帝塑造我成为的第三个角色是父亲。我和唐娜育有六个孩子，因此我在为人父这方面得到了大量的练习。如果说牧者的妻子们被选中予以特别的关注，牧者的孩子们也是变得众所周知地臭名昭著了。他们常常成为“传道事工的牺牲品”。我还记得自己身为一名年轻传道人时曾聆听一位被普遍认为很成功的退休老牧师的训悔。他讲到在他所服侍的教会中的许多奇妙经历，然后他补充道：“我为此付上了巨大的代价。我的孩子们没有从父亲得到应得的关爱和养育，如今他们已经离开了上帝和教会。”

这位老牧师哭了起来，这使我陷入沉思。那时我唯一的孩子还只是个蹒跚学步的娃娃，对传道人无休止的需要和各样的服侍机会，常常诱使我为了“牧养事工的缘故”而忽略家庭。但是上帝提醒我要分清主次。上帝呼召我成为一位父亲，是在他呼召我成为一名牧

⁴ 《司布真特殊场合讲道集》（*Spurgeon's Sermons Preached on Unusual Occasions*），德州休斯顿天路客出版社（*Pilgrim Publications*）1978年出版，248页。

师之先。我的孩子们需要明白，除了他们的母亲之外，他们乃是我生命中最重要的人。我的会众也需要知道这一点。

因着一个误导人的原则：牧师必须对其他人的牧养需求随时待命，一个牧师很容易忽视自己的孩子，虽然常常是无意的。最好的状况下，牧师的家庭生活也总是会有些打扰。他是每天 24 小时都当班的。如果在我刚要带儿子出去钓鱼的时候，一位会众过世或发生了悲惨的事故，我们的计划就必须改变。你需要做好心理准备，如此突然的需求一定会出现。

因此每一位为人父的牧师都会面临这两种试探。第一个只是希望孩子能像爸爸那样明白改变计划的原因。作为一位牧师，我明白有时候有必要更改计划，为的是向受伤的人传福音。但是，我的小孩子能明白的全部就是他不能去钓鱼了，因为有其他的人需要爸爸的时间和关注。提摩太啊，当这样的情况出现的时候，务必与孩子沟通，同情他们的感受并且努力用一种理性的、用心的、及时的方式补偿。

另外一个试探是，因着不得不改变计划而过于内疚，以至于这位牧师容忍自己的孩子来操纵他，达成他本来不会允许的行动或决定。在我们的文化中，出于负罪感育儿是普遍现象，不幸的是牧者对此也不能幸免。不过我必须承认，当一个牧师与孩子的关系是这种情况的话，见证尤其糟糕。我们应该有意地从我们的行程安排中腾出时间给我们的孩子们，并且要小心谨慎地保住这些计划。若是因传道事工中的紧急情况，影响了你和孩子们的计划，你要竭力弥补回来。

第四：一位牧者

上帝呼召我的第四个角色是成为一名牧者。这是我的职业呼召，也是占据我大部分时间的工作。我时常稀奇上帝给予我这份特权，以这样的方式来侍奉他，这是世界上最高的职业呼召。我的牧者职任优先于任何娱乐活动或者嗜好。牧者的工作就是牧养主的群羊，关于我的职责在圣经中有相当详细的说明。我最重要的任务就是忠心地以传道、祈祷为业。再次申明，牧者的工作必须不能简单地按“职业”水准来实施，相反，必须是在我自己追求圣洁生活中达成。

作牧师会不可避免地经历孤独。大量的工作必须只能是这个牧者与神同行且独立完成。若没有与主亲近的时间，与人相处的时间也价值不大。当今，有众多的“辅助方法”使得牧者们能绕过学习和祷告的辛苦工作。如今有各种“大有能力”的讲道和“保证有效”的程序被不知羞耻地强烈推销给牧师。一个没有独创性、不正直，却有丰厚财力的牧师，可以使自己源源不断地获取这些资源。但他依靠别人的劳动成果度日，而不是亲自做牧养的事工，就等于是否认了上帝的呼召。

第六：一位帮助者

除了上述四个呼召，我也参与到帮助其他有价值的侍奉中。我在“奠基者事工”的工作（编辑《奠基者期刊》、出版等等），与本地牧师的会议和协会活动也都是很重要的。你可能还没有那么多时间与当地牧者团契，我希望你不要忽略这件事。不仅与牧师同业们的团契对你是有利的（即使你对一些活动和推广计划并不兴奋），而且你需要意识到，上帝赐给你的恩赐可成为其他牧师的祝福。

比如提摩太，上帝给你爱读书的恩赐，还有机会买了大量好书。你可以在这方面给别的牧师（和他们的会众）带来极大的祝福。只要在合适的时候推荐一些好书就可以。不要以

为每个人都像你一样，熟悉可靠的解经书、启迪人心的传记和好的神学书籍。在不是多管闲事的态度下，试着鼓励他人读好书。

毫无疑问，更广泛的事工会在合宜的时间找上你。我希望你会向这些事工敞开胸怀，以你力所能及的方式参与更多的国度事工。但就优先次序来说，我鼓励你把这些事情排在前面提及的四方面之后。我自己一直努力记住这个原则，所以在我的牧者生涯中避免了很多头痛和混乱的情形。

保持平衡

这些优先次序是如何奏效的呢？好吧，那些认识我的人可以作证，我并非总是实践我在这里写下的内容。虽然我的意愿和想法从未偏离，多年来我却不得不常常在半路上修正自己。这就是有清晰确定的优先次序的宝贵之处，这样的优先次序提供了一个可靠的地图，偏离时帮助自己随时调整。

每个优先次序事项都是建立在完成前面事项的基础上。就是说，只有当我忠心地执行最高优先项，我才能诚实地实施其它、但是较次要的事项。比如，我想忠实地完成“奠基者事工”的工作。但是我若因着做这个事工，牺牲了我牧养“恩典浸信会”的本分工作，那么无论因我的努力成就了多少优秀的工作，也不算是完成任务。若我在“奠基者事工”或其它任何方面的工作，有碍于我在自己教会作一名忠心的牧师，那么我需要卸去那样的工作。

我没必要因从事其它的事工，而使我不能在牧养上忠于职守。但我若忽略较牧养更优先的职责，即未照顾好我的妻子和孩子，我就不能成为一位忠心的牧师。事实上，提前3:4-5说到，那样疏忽自己妻子的人是没有资格作传道人的。他必须“好好管理自己的家，使儿女凡事端庄顺服。人若不知道管理自己的家，焉能照管神的教会呢？”

进一步说，如果我在妻子面前不是一位尽职的丈夫，那么在孩子面前我也不能成为一位尽职的父亲。我能为孩子做的最好的事情，就是好好地爱他们的母亲。无论一个男人觉得自己是多么称职的好父亲，他若没能向自己的妻子表现出基督的爱，那他所做的对于孩子来说反而有负面效果。魔鬼如果不能欺骗父母忽视他们的孩子，他就会引诱他们围着孩子转。我的孩子们需要在早年就学习到，在我的关爱范围内，他们的母亲要比他们占据更首要的位置。那并不是轻视孩子们，相反是让他们明白，上帝在家中设立的次序是安全感的基础。

就如我若不是一位忠心的牧师，就不能在我本堂以外成为一个真正有帮助的传道人；我若不是一位负责任的父亲，也就不能成为忠心的牧师；如果我不诚心地爱我的妻子，也不会有一位父亲应有的样式；我若忽略和基督的关系，也不能成为忠实的丈夫。正如我先前建议的，每件事都是根植于我们的第一优先。

所有这些优先次序互相关联，好像金字塔的不同层级。只要我按本来的主次顺序实施，每一项都能正确地发挥其重要性。但是当个较次要的项目跑到较主要的项目之先的话，我就会把自己置身于不稳定的生活当中。下面这些做法都会成为属灵的灾难：把我的妻子置于我的主之先，或者把我的孩子们放在比我妻子还重要的位置上，或者把我的牧养事工置于前三个角色之先。如果你委身基督和你的家庭，对你所服侍的教会是没有损失的。不但没有损失，当你有意识地按着这样的优先次序来管理各样事物时，教会反而能让你得到更多所需的帮助。

如我前面所提，我不是总能够保持优先次序的平衡，但是我设定人生目标并竭力追求。藉着记住这些呼召的优先次序，我能更好地建立和保持各项职任的平衡。也许达成这

个目的最有效的训练是学习说不。司布真说对于一位传道人而言，学会说不的价值远远超过学习拉丁文！他是对的。无论一位牧者试着多做多少工作，总是有更多的事务要做。我常常发现，有好些事情尖叫着要取得我的注意，却是应该留下不做的事务，以便我可以做得更好和最好的事情。当一位牧师必须做出艰难选择的时候，他应该按着呼召的优先次序来定夺。那样他可以放心，自己已经是按着上帝的呼召凭信心行事。

提摩太，我祈求上帝帮助你，在你的早期传道事工就能紧紧把握好优先次序。向玛丽和你们的儿子带去我温馨的问候。竭力多做主工，向着标杆直跑。

主内，
汤姆

附：向你大力推荐下面三本书：

[1] 约翰·派博(John Piper), 《弟兄们，我们不是专业人士》(Brothers, We Are not Professionals), 田纳西州纳什维尔布罗德曼与霍曼出版社 (Broadman & Holman Publishers)2002 年出版。

[2] 查理斯·布里奇斯(Charles Bridges), 《基督徒侍奉》(The Christian Ministry), 爱丁堡真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 1980 年再版。

[3] 司布真 (Charles H. Spurgeon) , 《给我学生的教导》 (Lectures to My Students) , 密歇根州大急流城桑德凡出版社 (Zondervan) 1954 年再版。

第二章 谨慎自己的生活

康拉德·慕必维 (Conrad Mbewe)

亲爱的提摩太：

你的牧会生涯正式开始，我为你感到高兴。我曾思绪万千，思想主为你预备了什么。记得几个月前，有几间教会都向你招手。我着实为你忧虑，因为一个错误的决定会付上重大的代价。很高兴你最后接受了“第一浸信会”的呼召，去那里牧会。按常理说，那里的氛围更适合初次上任的传道人。在你过去半年的牧会过程中，我一直为你代祷，求主赐给你长久又富有成效的传道生涯。随着为你祷告，我心中也生出负担写给你一些劝勉的话。倘若不是我已经认识你多年，我要写的话也许会显得很冒昧。然而，与你交往的过去十年已经使我们的友谊深厚。因此，我不觉得这些心里话会冒犯你。我要写给你的会很私人，所以你要忍耐我的直言不讳。如经上说，“朋友加的伤痕出于忠诚；仇敌连连亲嘴却是多余”（箴言 27：6）。

如我曾经说过，我要毫不犹豫地再说一遍：你在主话语上的恩赐，的确比一般的传道人大大很多。你成熟的属灵洞察力，对整全基督教教义的掌握，大有能力的声音，对圣经的了解，毫无瑕疵、天衣无缝的措辞，这些恩赐结合在一起，你总会给坐在下面的会众带来丰盛的宴席。而且，你有让人羡慕的爱好就是热爱读书，所以你的信息库总是不断地补充供给。所有这些都一定会帮助你在“第一浸信会”教导上帝的百姓，有效地牧养他们，甚至会带来不可估量的果效。

然而，提摩太，满腹经纶的学问是不够的。任何牧师的讲道和牧养，其未来取决于他自己的成长，特别是个人的圣洁生活。这就是为什么使徒保罗劝勉与你同名的传道人说：“你要谨慎自己和自己的教训，要在这些事上恒心；因为这样行，又能救自己，又能救听你的人”（提摩太前书 4：16）。在牧养事工上，再没什么别的事情比谨慎自己更重要了。甚至查理斯·司布真(Charles H. Spurgeon)在《给学生的教导》一书中，就是我常常敦促你阅读的那本书，开篇就是“传道人的自我警惕”¹。到了第二章他才开始谈及“传道人的呼召”的内容。对我来说，司布真是按题目的重要性排序的，而牺牲了时间的次序。他强烈鼓励传道人确定自己是得救的，如此保证属灵的活力，建立美好的生命品格。

我没有时间论及使徒保罗所说的——“谨慎自己和自己的教训”的方方面面。这封信里我只涉及谨慎你的生活这方面，这谨慎必须是一生之久。这种谨慎必须保障你的人生具有合宜而非弯曲的发展，特别是你的属灵生活。提摩太，我盼望你充分思想我在这里不得不对你说的话。

谨慎自己必须是全方位的

当使徒保罗鼓励他年轻的同工谨慎自己的时候，他并不是指一个方面。他希望年轻的提摩太确保生命的全面长进（包括属灵、身体、情感、知识层面和家庭生活）。从前我对

¹ 司布真 (Charles H. Spurgeon)，《给学生的教导》(Lectures to My Students)，密歇根州大急流域桑德凡出版社 (Zondervan) 1981 年再版。

你说过，传道人不是个空空的灵。当他的身体受影响了，属灵的生命也会受影响。因此，每个传道人都有责任保守被救赎的全人一生都积极地发展。一位知名的英国传道人曾经咨询钟马田牧师，这位牧师觉得自己属灵生命干涸，以至于正在严肃考虑从牧职上退下来。他的祷告生活落在最衰败的光景，他不再有对灵魂的爱。他觉得继续作传道实在是假冒伪善。当钟马田听完这位传道人所讲的情况，就告诉他去休假。这位传道人回忆此事说，当时钟马田牧师没给他任何其它建议，他觉得极其失望。然而，出于对钟马田“医生”的尊重，他还是去休假了。他的见证是当他休假结束后，他没再去找钟马田牧师辅导。他的属灵热忱又找回来了，他的灵命再次高涨起来。他学了一个简单的功课，我们生活的各方面都是相关联的。这位传道人曾经忽略了身体和情感的休息，这对他的属灵光景也有显著影响。

因此要保持你的生活平衡。经上说，“操练身体，益处还少；惟独敬虔，凡事都有益处，因有今生和来生的应许”（提摩太前书 4：8）。在你竭力勤勉地作主工时，不要忽视休息和锻炼。年轻的时候，这件事听起来似乎完全没必要。但若计划长期作战，你必须像一名马拉松长跑运动员那样，而不要像百米冲刺运动员。著名的苏格兰牧师马钦芮 (Robert Murray M'Cheyne) 就英年早逝，于 1843 年 3 月 25 日星期六过世，当时只有 29 岁。他在临终前哭泣说：“上帝赐给我一个信息和一匹马。我已经把这匹马杀死了。唉，我还能对这信息做什么呢？”一个平衡的生活会使你避免在人生结束前做那样痛苦的忏悔！

小心三件事

如果把牧养事工比作踩雷区，那么有三个地雷会导致重大事故：女性、金钱和名气。因此务要小心这三件事。很多优秀的弟兄开始牧职的时候都是充满希望的，但因为其中一种雷而被炸飞，不能在传道的路上走远。他们或者发生婚外情，或者被曝出严重的财务丑闻，或者不断提升的名望冲昏了头脑。如经上说，“骄傲在败坏以先；狂心在跌倒之前”（箴言 16：18）。提摩太呀，我督促你在这三方面保守自己。为什么那么多的优秀弟兄都在这些方面跌倒了呢？对我来说，似乎是因他们疏于警醒内心的罪：骄傲、贪恋、嫉妒、色欲、贪婪、愤怒和闲懒。难怪历史上称它们为“致命的七宗罪”！当一个人的信心如船破漏，在显明之前的很长一段时间，他的心早已成为了罪的城堡。所以要竭力保守你的心，因为生命的一切果效都是由心发出。有人说得极是，传道人的心就是他牧养事工的核心。

一开始，你可能成功避开身体的淫乱和实际的偷盗行为。但如果你慢慢地许可你的传道士工成为陈列柜供人观看，或者允许自己的心嫉妒别的传道人的事工，那么不用太长时间，你就会被毁掉。假若你许可自己色眯眯地撇一眼教会里的姊妹，也可以确定你在危险地接近浅滩。提摩太呀，在你的罪显露在会众面前之先，这些罪早就扼杀了你的属灵生命力，并且你的牧养也会失去能力。毫无疑问，要想保持你的传道士工充满活力、年年进步，你必须操练敬虔。

虽然司布真特别讨论了第一种地雷（即女性），但他在《给学生的教导》中所写的也适用于其它两个要警醒的方面：

“一个传道人必须一直认真地持守最高的道德品格。许多弟兄作为单纯的信徒是足够的，但却没有资格在教会担任牧职。对于陷入严重之罪的基督徒弟兄，我的意见是很坚决的。我欢喜他们是真正得救的信徒，教会也可以带着盼望和谨慎重新接纳他们。但我非常

怀疑一个在会众面前犯了明显严重的罪的传道人，还能够重回讲坛。正如约翰·恩格尔·雅各(John Angell James)所说：‘当一个传义道的传道人站罪人的道路，在他的悔改如同他的罪那样昭然于众之前，他从来不该在广大会众面前开口讲道。’让那些被亚扪王哈嫩剃去一半胡子的人住在耶利哥，等到他们的胡须长长了……唉！名声的胡子一旦被剃去，是很难再长出来的。大多数情形下，公开的不道德的事，不论当事人的悔改有多么深刻，也是一个致命的标记，标志着传道的恩典不再存在于此人的品格之中。凯撒的妻子必须无可置疑，牧者务必过去没有与侍奉不相称的不忠，否则有用的希望将非常渺茫。如此堕落的人，教会可以将他们当做悔罪者重新接纳；如果是上帝把他们放在那儿，他们也可以重新回到传道岗位上。但我的怀疑不是这些，我怀疑的是他们从前的呼召，即上帝到底有没有把他们放在传道的位置上。我认为，我们应该极缓慢地恢复犯了罪的传道人的讲坛侍奉。他们已经被试验过，证明他们没有主的恩同在，因此他们未能通过作传道人的严格考验。

有些工作我们只选择强壮的人去做。当上帝呼召我们做传道士工，我们应该努力寻求主的恩典。我们应当足以在我们的位置上坚固牢靠，而不只是很容易被撒旦的诱惑轻易带走的新手，给教会和我们自己带来中伤。我们应当穿戴神所赐的全副军装站立得稳，装备英勇的武艺，是其他人所不必具备的：对我们来说，舍己、忘我、耐心、坚忍、忍耐，应当是每日的美德。但谁能胜任得了呢？如果我们要证明自己的呼召是真确的，我们必须每日与上帝亲密同行。”²

内在生命修养

司布真的最后一句话提到了谨慎自己的关键，就是务必亲近神，必须建立内在的信仰生活。记住真正的灵性从来不是只要下定决心就可以生出来，我们必须亲近神。

如果你还未发现，那么你很快也会看到，公共的蒙恩之道（比如教会的崇拜）会给很多其他基督徒带来极大的益处，但我们作为牧者，却更加依赖于私下的蒙恩之道。这是因为我们深深地被我们教会的具体服侍所占据，以至于我们鲜少获得这个命令所带来的成圣功效：“你们要休息，要知道我是神。”因此，对我们来说，内在生命修养主要是灵里的退修所结的果子，即读经、祷告、默想并其它私下的蒙恩之道。

遗憾的是，你会发现，自己常常为自己找理由，以教会事务繁忙为由，远离这些洁净心灵的操练。诚然，有时这种忽略是不可避免的。不过，如果这种情况一周接一周地重复发生，就要小心你正在走灵性的下坡路，正在扼杀你传道侍奉所赖以生的内在生命。上帝从不愿意我们那样做。如果你很久没有内室的灵修了，赶快地恢复你的灵修操练！是隐秘的祷告使属神的人传讲的真理成为他自身的一部分；正是在内室，才有源源不断的新鲜恩典。你若抛弃这隐密的内室，就是将自己置于险境。

坦白说，提摩太，论到保持好的灵修生活对于建立你的内在生命的必要性，虽然你可能同意我说的每一句话，但你很快就会发现，真的实践起来实在是年复一年的争战。这是因为，尽管我们已经经历上帝极大的救恩，但堕落的罪性仍然余存、仍会搅扰我们。这种残存的罪性会搅扰你里面的新人所期待和渴望的任何事情。

² 司布真，《教导》，13-14页。

伟大的清教徒约翰·欧文所写的一本书，就是论及这方面的问题，你一定要找时间来读，书名为《信徒内在的罪》，收录在《约翰·欧文文集》³第六卷里。当我的心受围攻的时候，我曾常常回顾这本书。此书对于光明之子行走在黑暗之中的经历有极佳的描述。欧文写到我们信徒的经历，就是我们竟然会憎恨那些很清楚会给我们带来属灵益处的敬虔操练。你几乎能感觉到当欧文写这些话的时候，他的心在呻吟。他这样写道：

“在基督徒的热爱里，也会屡次发现嫌弃和憎恨属灵事情的成分，这些属罪的情绪会隐秘地抵抗与神的亲近，除非上帝的手在圣灵中强有力地保守这个灵魂。即使信念、责任感、对神和与神团契的真实热爱，已经把人心带进密室；然而，若不是具备恒久、充满活力和大能的属灵生命，他们会对本分有隐秘的抵制；甚至可以说是强烈的抵制，以至于人心会接受任何使自己分心的事物，哪怕因此招致自损，也不愿意积极地制服己心去尽本分，使里面的人因此得益。还没开始工作之先就说，‘什么时候结束哇？’这时上帝和灵魂都会担忧。约束自己尽本分是一个重大的争战，虽然我们远远亏负我们所该做的。”⁴

每次阅读这些话语的时候，我就热泪盈眶，因为我明白他所讲的。

提摩太，我关心的是你不仅需要操练你的内在生命，而且无论与内在的罪有何等的争战，你都要持守圣洁的职责一直到底。因此与使徒保罗一起，我必须说：

“你要为真道打那美好的仗，持定永生；你为此被召，也在许多见证人面前已经作了那美好的见证。我在叫万物生活的神面前，并在向本丢彼拉多作过那美好见证的基督耶稣面前嘱咐你：要守这命令，毫不玷污，无可指责，直到我们的主耶稣基督显现”（提摩太前书 6：12-14）。

只是在争战伊始打出几记好拳是不够的，你必须坚持到终场。这个命令必须毫不玷污、无可指责地守着，“直到我们的主耶稣基督显现”。换句话说，直到最后的终场哨声吹起！你会感受到向下的重拉使你疲倦，不堪承受从一而终、持续专心的献身和高标准的个人敬虔。你会逐渐被试探在天使都惧怕涉足之地玩耍。向试探屈服的结果是，你只是还保持着传道事工的外在形式，而你的里面将失去你曾经拥有的能力和热忱。

谨防损友

除了与属血气的（比如在我们里面残存的罪性）交战导致的疲惫，还有一个属灵倦怠的缘由是你在事工中仰望的坏榜样的影响。所以，如果你追求在传道事工上一生专心侍奉上帝，就必须要小心在传道生涯中所交的朋友。使徒保罗的警告既适用于平信徒，也适用于教会领袖：“不要自欺：滥交是败坏善行”（哥林多前书 15：33）。保罗对提摩太在这方面的警告是极其重要的。保罗不仅是对提摩太说，而且是这样强调：

“你该知道，末世必有危险的日子来到。因为那时人要专顾自己、贪爱钱财、自夸、狂傲、谤讟、违背父母、忘恩负义、心不圣洁、无亲情、不解怨、好说谗言、不能自约、性情凶暴、不爱良善、卖主卖友、任意妄为、自高自大、爱宴乐、不爱神，有敬虔的外貌，却背了敬虔的实意，这等人你要躲开”（提摩太后书 3：1-5，添加着重标识）。

³ 《约翰·欧文文集》（The Works of John Owen），古尔德（William H. Gould）编辑，第六卷，1853年。爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1981年再版。

⁴ 同上，183-184页。

有些传道人符合这样的描述。每当你与他们同处后离开，都会因他们的言论和态度感觉心灵受到了污染。他们使你觉得你的基督徒生活和传道工作搞得太严肃了，你应该放松一点儿防备。提摩太，你要躲避这等人。在他们的癌症效应严重侵蚀你的灵魂之前，赶紧逃离他们！

事工中的自律

在前面列出的“七宗致命罪”的清单上，我提到的最后一项是怠惰。如果你想“第一浸信会”保持长久、有果效的事奉的话，我想就此说些什么，因为多年来就我的观察，你的工作方法需要在这方面注意。有一点对你而言是显而易见，提摩太呀，我们这些作牧师的，不会像教会里多数会众那样有上级汇报我们的工作。我们的生活中没有一位实际的人类监督者，随时盯着察看我们对时间的使用、各样事工的截止日期、我们的效率等等。因此，我们很容易仅仅满足于保证查经和证道都已预备好，确保晚上的时间穿插点缀有一点信徒探访。然而，上帝的百姓并不是傻瓜。随着时间的推移，我们的会众会开始出现严肃的质问，我们白天到底做了什么。所以，让我就此在这里给你一些建议。

设立办公时间

我知道你很可能在家工作，因此这会成为你和妻子玛丽的一个真实诱惑，白天的时间随自己喜好度过。要设立办公时间来抵挡这个试探，这段时间当作是你忙于处理与教会有关的事工。你的同工长老们一定要看到，你早早地将各项事宜安排妥当：回复教会的信函、传道士工上的问题、会议安排以及会众的问题。如果不设立并坚持“教会事务的办公时间（即使你在家办公）”，这是无法达成的。你做教会事工的同时，你的同工长老们也在他们的办公室里工作。要在你的休息日处理你个人和家庭的事情，拒绝在非休息日光顾着忙于个人家庭事务，以培养自己的好习惯。因此，要帮助你的妻子学会计划自己的购物时间、探访时间等等。正如你长老同工们的妻子，因自己的丈夫有全时间的世俗工作，她们不得不做的各样计划安排一样。在你的教会事务办公时间内，你的家人不可以只是为了闲谈而进到你的办公室。不能允许那样的事情发生。

保持准时

如果有哪方面是我对你主要的担忧，那就是你不能做到凡事准时。别人可是说你大多数时间总是迟到的。对我来说，这是一件严肃的事情，会给你的传道工作带来损害。当会众们注意到你频繁地迟到，他们会认为你的自我约束能力很差。更糟糕的是，你的同工长老们会觉得你对自己的工作和职任不严肃。所以，要尽力准时到达所有的教会会议和约谈。如果你要避免犯错，那就在约定时间之前早到。提前到总要好于迟到。

提前计划并努力实施

为了引起你的注意，我摆在你面前的只是从人的层面来看长远的价值。作为牧师，不会有人趴在我们肩膀上窥视我们工作是否完成了。对于一件未了的事情，我们也能用无数的借口来搪塞开脱。然而最后是主的工作受到亏损。主的确是那位时刻监督我们是否完成工作的，他晓得工作失败是因着责任疏忽。为了避免这样的情况发生，你要提前周密计划所有的工作。将一年的计划按月、星期进行细化，手边总要有了一份“任务清单”，不要相信你的记性。写下每件要做的事情并且完成一项就打勾标记一下，每周有一天回顾你的“任

务清单”，更新它并保证不懈怠紧急和重要的事。到时候你勤勉的功夫和辛苦的工作，会因其果效而呈现在众人眼前。

我相信，许多牧者在牧养事工上失败，一个主要原因在于糟糕的工作习惯，这么讲并非是贬低个人灵修和祷告的价值与功用。教会会众开始觉得，他们支付牧师薪水，好像只是支付他在星期天工作。如果你能合宜处理我上面提及的三个问题，我不认为你会沦为这类“星期天牧师”的一员。但是，请现在就行动起来！

让我引用理查德·巴克斯特(Richard Baxter)在《归正的牧师》(The Reformed Pastor)一书中几句犀利的话做为结语吧：

“不要只是满足于你在恩典中的地位，还要小心确保自己鲜活有力地运用神给你的恩典。在你向会众讲道之前，先把你预备的道向自己宣讲……当你的心思意念在圣洁和属天的掌管中，你的会众很可能同领到这圣灵的果子……噢，弟兄们，谨慎自己的心：远离贪婪、狂热和属世的倾向，保守信心、爱并热忱爱主的生活，尽量地深居简出，以尽量地亲近神。如果你没有每日省查己心、压制败坏、与神同行，如果你没有使这样的操练成为你的常态，那么一切都会出现问题，而且你会让你的会众忍饥挨饿。或者，如果你的热心是伪装的，就不要指望从上头来的赐福。最重要的是，尽可能地花时间进行内室的祷告和默想，你必须在内室中取到天上的火种，以点燃你的祭物……”⁵

阿们，巴克斯特！阿们！

提摩太啊，我再次与你一同欢喜上帝为你敞开了传道的门。我明白你对上帝的事是多么地看重，我从前就知道，不需多久你就会走上传道之路。但是，我也清楚这不是一条容易的路。然而，如果是主为你打开了这扇门，你会发现无论付出多少血汗和泪水，这项事工终将完成。我会一直为你祷告，愿上帝显明他够用的恩典，愿“第一浸信会”早日成为一个圣经基督教的复兴之地。愿主成就这个祷告，超过我们所求所想。愿你谨慎自己，直到那日。阿们！

一同为福音作仆人的，
康拉德

附言：我有几本关于上述主题的书强烈推荐给你。感恩的是，这些书仍然在版有售。你不妨买来收藏，反复阅读，这些书会成为你灵魂的真正滋养品。

[1] 理查德·巴克斯特(Richard Baxter)，《归正的牧师》(The Reformed Pastor)，爱丁堡真理旌旗信托出版社(The Banner of Truth Trust) 1979年再版。这本大有能力的小书的第一部分是关于传道人如何“自我监督”，仅这一部分就配得上整本书的价格。非常经典！

[2] 约翰·欧文(John Owen)，《约翰·欧文文集》(The Works of John Owen)，第六和七卷，爱丁堡真理旌旗信托出版社 1967、1965年再版。在这两卷中，我挑选出欧文的如下文章建议你参考：“治死罪(Mortification of Sin)”，“论试探(Temptation)”，“信徒残存的罪(Indwelling Sin in Believers)”，和“属灵思维(Spiritual Mindedness)”。欧文是一位真正的心灵医师，是一位实践神学大师。

⁵ 理查德·巴克斯特(Richard Baxter)，《归正的牧师》(The Reformed Pastor)，爱丁堡真理旌旗信托出版社(The Banner of Truth Trust) 1979年再版，第61页。

[3] 查理斯·布里奇(Charles Bridges), 《基督徒传道事工》(The Christian Ministry), 爱丁堡真理旌旗信托出版社 1980 年再版。该书的第二、三部分论及有关传道事工没有效率的原因。有一点很有训诫性：几乎所有事工效率上的失败，都是因为传道人的生活缺乏自律。

第三章 爱你的家

泰德·崔普 (Tedd Tripp)

亲爱的提摩太：

谢谢你上周的来电，我很感恩你的传道生涯伊始一切顺利。对我和玛吉来说，你、玛丽和你们年轻的家庭是我们极大的喜乐。我们爱你们，并且因上帝在你们生命中所做的工而喜乐。

我很乐意写一写传道人的家庭生活。得知你追求成为一个属神的人，不论是在讲台和牧养事工中，还是在自己的家中，你都有此志向，我很高兴。

如你所知，参与福音传道事工的资格之一，是在家庭生活上成为典范。“好好管理自己的家，使儿女凡事端庄顺服。人若不知道管理自己的家，焉能照管神的教会呢？”(提摩太前书 3:4-5)

家庭是教会的缩影。牧师属灵生命的品质使他赢得家人的信赖，同样的品质也会给他所服侍的会众带来同样程度的信任。使得家人欢喜快乐地跟随他的领导的属灵生命力，也会给教会带来确据：他们是在可靠的牧者手中。家庭生活不只是展示牧养技巧的所在，而且是锻造这些技巧的熔炉。

你家庭生活的质量，会增加或削减你的信誉。倘若牧师的太太闷闷不乐，你能想像教会里的姐妹对这样的牧师有信心吗？如果牧师的孩子们野蛮不受约束，会众们会视这位传道人为一位安全的属灵向导吗？每当你讲道或辅导，或是向有困难的会众带去福音的确据和安慰，你的家庭生活的质量都将是你的言语的分量所在。敬虔的家庭生活，其目的不是赢得信誉，而是为了上帝的荣耀，你的会众会紧密观察你的家庭生活。

一位忙碌的牧师常常觉得在自己家庭和教会的需要中间被撕扯。如果你思想一下就会发现，家庭生活的呼召和福音传道事工的呼召之间，从来都不是一种竞争关系。你服侍自己的家庭时，也是在服侍教会。对家庭的任何投入都会使教会得到巨大的红利。你是在为自己所服侍的会众作一个表率，即福音恩典如何影响家庭生活。

当我回想你有关家庭生活的问题时，我想到三个宽泛的主题，可以概括、梳理你在这方面的思路：成为家庭的属灵领袖；为人夫和为人父；成为家庭的保护者。

成为家庭的属灵领袖

这个呼召的一个经典教导出现在申命记第六章，那里摩西给男人设定了一个长期异象。他的焦点不是生存，甚至不是如何度过当下。属灵领袖的呼召在于，使你和你的子子孙孙都要认识并且敬畏耶和华（第 2 节）。这个包含三代的异象，会帮助你抵挡图一时方便的试探。作为父亲们，比起当下暂时的事，我们更重要的关切，即 50 年后我们的孙子辈处于何等光景？

自然地，你个人的属灵领导力是家庭的根基。申命记 6:5-7 对此讲得很清楚：“你要尽心、尽性、尽力爱耶和华你的神，我今日所吩咐你的话都要记在心上。”

你的家人必须要在你的传道义务之外，看到你属灵生命的丰盛。你在基督里的喜乐，你作为一个属神之人的生命，你面对敌对态度时的恩慈，你对基督恩典的清晰专注（不仅是

为了蒙得宽恕，而且是为了从主支取能力），都会成为他们观看你的镜片，他们会透过这一切去看你向他们传讲上帝之恩的一切努力。

随着你每日在基督里寻得安慰和力量，要引领你的妻儿与你一同走信心的道路。让他们看到你阅读和默想上帝的圣言，让他们看到你是一个祷告的人，在力量之源的上帝面前你是何等的谦卑和软弱。没有什么能比你对上帝的爱和委身，更能为你的家庭提供一种幸福安乐的感受。

属灵领导的另一方面是对孩子传递一个正确的世界观。申命记六章也论及这一方面：“我今日所吩咐你的话都要记在心上，也要殷勤教训你的儿女。无论你坐在家里，行在路上，躺下，起来，都要谈论”。

你的孩子需要知道现实的真相。这个世界除了所听到所看见的之外，还有不可见的属灵世界，为我们所见、所触、所处理的这世界赋予意义。后院儿的树提供了荫凉，为鸟儿和松鼠提供搭窝的地方，它可以攀爬，甚至可以搭建树屋，只要是在那位不可见的上帝的旨意中。这是他的创造，这棵树的存在是一首赞美上帝的创造、智慧和技能的诗歌。上帝将这棵树赐给我们来享受，让我们能认识、敬拜和享受他。你看，提摩太呀，一个人若是不能从眼见之物看到不可见的造物主，他是不能真正明白这棵树的。

帮助孩子们明白现实的真相需要想象力，我们的孩子们必须看到不可见的。我们基督徒相信，不可见的属灵实际决定着我们对眼见世界的解释和反应。

申命记六章里并没有使用“想象”这个词，但是运用想象力是必要的。你的儿子会到你面前问：“这些法度、律例、典章是什么意思呢？”（申命记 6：20）要回答这个问题，父亲必须调动儿子的想象力，关于过去在埃及为奴的时候，耶和華用大能的膀臂将我们从埃及拯救出来。如果不运用想象力的话，这些故事能讲得让孩子们印象深刻吗？

调动孩子们的想象力会帮助他们明白不可见的。尤金·毕德生 (Eugene Peterson) 这样说：“想象力是一种联结可见和不可见、天上和地下、现在和过去、现在和将来的能力。”¹

思想一下这个任务，即帮助孩子们看到实际真相，作为对他们的塑造和培养。你在给予他们根植于圣经的思维方式，去思考和理解他们的世界。我们的孩子们并非靠着生活中的事件或处境度日，而是靠着他们对周围世界的解释和反应过活。这个解释的关键就是永活真神的存在与所是。

每天都要花时间和他们一起学习圣经，帮助他们看到上帝的荣耀和奇妙。诗篇 145 篇对此给出了精彩的描述：“这代要对那代颂赞你的作为，也要传扬你的大能。他们纪念你的大恩就要传出来，并要歌唱你的公义（诗篇 145:4, 7）”。你的孩子们是按上帝的形象被造，他们生来就是为了敬拜上帝。要帮助他们被上帝吸引。

自然地，你必须确保家庭礼拜的时间切合孩子们身体与观念上的局限。要忠心地带领家庭崇拜，确保将你的孩子们带进不可见属灵实际的世界。是那不可见、永恒的使得我们准确地解释这可见的世界。

为人夫和为人父

¹ 尤金·毕德生 (Eugene Peterson)，《颠覆性的属灵实际》(Subversive Spirituality)，密歇根州大急流城艾庭蒙出版社 (William B. Eerdmans Publishing Co.) 1994 年出版，132 页。

我无需提醒你，提摩太，你必须为自己的妻子玛丽舍己。以弗所书 5:23 中，上帝呼召你以耶稣的舍己之爱去爱玛丽，他将自己的生命为教会舍去。

作为你的妻子，这个角色在玛丽生命中放置了诸多的挑战。她生活在一个鱼缸里，在她身上肩负众多的期待。人们期望她凭直觉明白他们的盼望、恐惧和梦想。她必须乐意给出智慧的辅导，或拥有一双善于倾听的耳朵。其他姐妹们认为她应该是她们成功生活的贴士手册。有些人期待她认可她们的生活，有些人会嫉妒和无视她。她必须使自己的家随时都能开放，好接待访客。与你儿子的每一次养育互动，都会成为或是模仿者或是批评者审视的对象。自从她成为一位牧师的妻子，她就已经在这所有的压力清单上签了字。

玛丽需要一位丈夫，她需要的是一个娶了她而非教会的男人。她应该在她丈夫的保养顾惜中滋润地生活。使徒彼得受上帝启示说，你应该爱惜她，按情理与她同住。彼得说你要爱惜她，因她是软弱的器皿，如此你的祷告才蒙垂听，你的灵命才会兴旺。

每天都要与玛丽一起读经祷告，每天都花些时间来牧养她。给她机会让她向你倾诉她的关切、疑惑和问题，还有她的梦想、目标和喜乐。要促进这样的对话，让她知道这些感动她的事情也同样感动你。帮助她在基督的恩典里找到庇护和盼望，提醒她恩典的意义不仅意味着蒙得赦免，也有从新得力的含义。

以她为乐，注意到她的新发型或者新裙子，花时间每天注视她的眼睛，就像起初坠入爱河的时光。表达你对玛丽恩慈好客的感激，她使客人们宾至如归，如同在自己家里一样自在。让她知道你高兴她把家里布置得漂漂亮亮的。一个妻子如同一朵可爱的花，因着你创造了一种鼓励繁荣成长的环境，她会在美丽的着色中绽放，充满整个房间，还散发着喜乐的馨香之气。在她的生命中注入你对她喜悦的阳光，用你恩典的言行和祷告来浇灌她。当你看顾她时，就是在看顾教会。

当彼得论及妻子是软弱的器皿时，他是在宣告上帝已经按立丈夫承当家庭的重担。他并非仅指扛抬杂货和笨重的包裹，而是说男人应该是家中的负重者。这些重担包括：家庭的关切点，孩子们的教育，对教会的照管和教会的关注点，在拮据的牧师薪酬下生活的财务挣扎，所有这些事情应该由作为一家之主的弟兄来承担。她当然愿意与他肩并肩地面对，但是你应该那位承当此重担的人。如果她知道你是个可依赖可信赖的人，会承担家庭重担，她所承受的生活重担就不会把她压垮。

我知道你明白这些事情，并且在已有的真道上坚固，但是我还要像彼得一样激励你、提醒你（彼得后书 1:12-13）。

透过爱并顾惜你的妻子，你为你的孩子们创造了一种安全稳定的环境。我记得我的女儿希瑟在她很小的时候，有一次跑过来对我说：“爸爸，我很快乐，因为你爱我。”我逗她说：“你怎么知道我爱你呢？”她以远超过七岁年龄的洞见说：“因为你爱妈咪。”噢，这足以印在每位丈夫和父亲的心里！爱你的妻子，从而让你的孩子们感受到被爱。

实际上，这句话反过来也是成立的。爱你的孩子们会让你的妻子感受到被爱。我记得孩子们还小的时候，有一天晚上，我和他们一起在地上爬着玩。出乎意料的是，玛吉从我身后用胳膊搂住我的脖子说：“我太爱你了”。我回答说：“我也爱你，不过是什么使你这么说呢？”她说：“我就是爱你喽。”我现在明白了那个自然的爱意流露的原因。我花时间在孩子们身上，这对她来说意义重大，使得她自然感到与我亲近。

我一直都很稀奇，以弗所书 6:4 把警戒和养育的责任放在父亲身上。每个人都晓得母亲与孩子们共处的时间更多，为什么这里却是对父亲的呼召呢？母亲当然要警戒和养育儿女

了。对男人来说，养育可能不像对女人那样来得自然，但是上帝说这是你的任务。这个呼召是给父亲的，这个事实意味着，父亲们必须在养育儿女中担起领导职责。

你是属神的人，在管教、纠正和鼓励儿女上被赋予领袖的职分。你有一个重要的职任，与玛丽一同分担。在她过于仁慈或严厉的时候，你可以成为她提问的对象和鼓励。你和玛丽之间可以就什么时候管教和怎样管教达成合作协议。确保儿女照着主的教训和警戒养育，这是给父亲的特别呼召。

上帝在创世记 18:19 中对亚伯拉罕所说的，也同样适用于我们在家中作领袖的：“我眷顾他，为要叫他吩咐他的众子和他的眷属遵守我的道，秉公行义，使我所应许亚伯拉罕的话都成就了”。上帝会成就所有对亚伯拉罕的应许，但这是通过亚伯拉罕作为忠心的媒介达成。

人生中有许多不同的时节。你处在传道生涯的开始，并要照顾和关心尚稚嫩的家庭。还有其它的人生时节，就是你和你的家庭成熟甚至变老的时候。你必须是一位可预见的、稳定、正直的领袖，这一点非常重要。你的妻子和家庭会因见证你被上帝眷爱光照，在生命的任何时节都充满了喜乐和信心，而被坚固得力量。

成为家庭的保护者

人体是上帝智慧和创造奇迹的彰显，人体也为我们提供了一些容易理解的类比，帮助我们思考事物。比如说，人体的细胞壁，向想要的成分打开，向不想要的就关闭。你必须为自己的家庭创造那样功能的“细胞壁”。对你家庭的守护有些是一般性的，有些则专门针对牧者家庭。

如同每个家庭那样，你必须过滤文化中的有害因素。我有一位神学院的老教授，罗伯特·鲁道夫 (Robert K. Rudolph) 博士很喜欢说一句话：“开放的思维如同打开的窗户，需要有纱窗把虫子挡在外面”。你要保护你的家庭，让有益的、经过仔细考量的文化思想进到你的家。目前你的孩子们尚年幼，这对你和玛丽来说是很好的时机，可以发展一些特定的标准来过滤进入家里的文化。显而易见，媒体普遍提供不敬虔的敌基督文化，这是不能允许带进家里来的。

甚至有些时候，你必须管制他人接近你孩子们的方式。你需要极小心并有智慧地做这方面的安排。你的孩子们（甚至有时候是你的妻子），要被保护起来，不受上帝呼召你牧养的人群中一些人的伤害。若有人怀有恶意目的，你的家庭必须受到保护。让人欣慰的是，需要保护家人的时节并不常见。

你也必须保护你和家人共处的时间，否则你恐怕就没什么家庭时间了。确保把自己的家庭生活和传道工作平衡安排，使你有一些陪伴家人的时间。家人需要和你共处的时间，玩耍的时间，安静思考的快乐时光，沉思或一起读书的时间。与你的家人同处是很重要的，除了紧急状况下要出门，爸爸就呆在家里。他呆在家里享受和家人在一起的时间，没有安排其它的事务。

做好这方面的保护，有时候只需要管理好你的日程安排，留出一些时间是不用于处理教会事务的。让你服侍的人们知道哪些时段他们最好不要给你打电话，哪些时段是欢迎他们来电的。也会有意想不到的紧急情况，比方说疾病、死亡或者严重的家庭危机，会推翻你的日程安排。但让会众们知道，牧师有自己保护的家人时间，对于你所服侍的弟兄和他们的妻子而言也是一种激励。

有小孩子的牧师，最好将自己的学习和对会众的辅导放在教会办公室进行，这是很有智慧的。如果你在家工作，你会被打扰，工作也没有效率。你的孩子们也不明白爸爸为什么不能“出来玩儿”。如果你在教会办公室工作和学习，那么你回到家，就是回家了。

牧师的家应当是一个开放的家庭，你希望你的家人因好客而喜乐，并充分运用每个恩赐来向他人传递上帝的恩典（参彼得前书 4:9-10）。正因这个原因，你得确保你的家庭不至于迷失在对他人的服侍当中，这一点很重要。这里有一个显而易见的张力：你的家应该开放，让别人得到安舒，享受敬虔家庭生活的美丽和喜乐；同时，你的家庭也需要正常、可预料的日常生活秩序。

如果你能在这方面保持一个合宜的平衡，你就会发现，牧师的家可以成为一个奇妙的做福音事工的场所。在一个家庭生活四分五裂的文化里，人们渴望看到对神对人满有喜乐和爱的家庭。你可以鼓励你的孩子用发自内心的爱，使用自己的家和家庭生活向他人传讲福音恩典。我们孩子的一些最美好的回忆就是客人围绕餐桌的时光，享受的不只是美食，还有心灵相交的属灵谈话。

要保守你的心抵挡讨人喜欢的试探，藉此保护你的家庭。这里的试探在于，将教会里其他人的期待投射在你的妻儿身上。理查德·巴克斯特(Richard Baxter)在《基督徒指南》(Christian Directory)一书中，就“惧怕人(fear of man)”这个主题有过一段精彩的论述。²他表达了让人对你满意是多么的不可能，你有一大群人等着你讨他们的喜欢，你让这位开心了，那位又不开心了。通过几页的描述，他很有帮助地让我们看到，取悦于人是不可能的，但我们有自由只讨上帝喜悦。

讨人喜欢不仅是不可能的，提摩太，这对你和你的家还有破坏作用。你和玛丽必须坚持和端庄地拒绝你所服侍的会众们意图为你的家制定日程的一切努力。

要保护你的家人免受传道事工中的一切失望和伤害。传道人牧养工作中有些最深的伤痛是他人对牧师属罪的伤害，也许他的良善被讲成邪恶，也许他遭遇了不公正、不真实的攻击或控告。若不经历这样的苦难，你不可能在同一个地方长时间地侍奉。你不需要自卫，因为神是你强大的护卫者。

在这样的艰难时刻，你的妻子和孩子们需要被保护起来。他们清楚你在经历风雨，他们可以为你祷告、敏感于你的感受，但是家人特别是你的孩子们，无需被你的失望、压力、伤害和眼泪拖得筋疲力尽。相比孩子们来说，玛丽需要了解更多的实际情况，但即使对玛丽，你也可以不告诉她一些细节，免得她晚上辗转反侧、难以入眠。这不是要将玛丽隔绝在外，自己在试炼中独自鏖战。你们已成为一体，你不能孤身负重。重点是学习如何让玛丽成为你的知己，却又不让她负重。重点

在这些试炼中上帝会保守你。在艰难的日子，上帝却使我们到丰富之地(诗篇 66:10-12)。当你安全地经历暴风雨后，你的妻儿无须努力忘记痛苦的细节，或需要挣扎着胜过苦毒，对他们而言将是一个祝福。

福音事工是件伟大的工作，当然会有试炼。上帝从来不会让我们走得太远，而不让我们看到自己的软弱和我们极度需要他的大能大力。正如使徒彼得在彼得前书 1:6-9 所说，即使在我们的信心受百般试验的时候，我们因信还有说不出来、满有荣光的大喜乐。昨天我就有这样的体会，当我把重担交托给主之后，我的心被对神的看顾与良善的感知所溢

² 理查德·巴克斯特 (Richard Baxter)，《基督徒指南》(Christian Directory)，宾州利戈尼尔唯独神荣耀出版社 (Soli Deo Gloria) 1994 年出版，183-195 页。

满，被认识和侍奉他的特权所激励。甚至在试炼中我们也有说不出的满有荣光的大喜乐。我们所侍奉的是一位多么伟大的上帝啊！

我们会常常为你和你的家代祷，愿上帝继续赐福你们。

跑当跑的路，
泰德·崔普 (Tedd Tripp) 牧师

附言：有几本关于为人夫为人父的呼召方面的书供你参考：

[1] 韦恩·麦克 (Wayne Mack)，《你的家庭，神的道路》(Your Family, God's Way)，新泽西州菲利普斯堡改革宗长老会出版公司 (Presbyterian & Reformed Publishing Co.) 1991 年出版。

[2] 普利奥洛 (Lou Priolo)，《丈夫全书》(The Complete Husband)，纽约艾米提维尔加略山出版社 (Calvary Press Publishing) 1999 年出版。

[3] 泰德·崔普，《子女心父母情》(Shepherding a Child's Heart)，宾州沃普沃潘牧人出版社 (Shepherd Press) 1995 年出版。

第四章 爱你的羊

泰德·克里斯特曼 (Ted Christman)

亲爱的提摩太：

在主里亲切向你问安！收到你的来信真是太棒了。听到主建立你，不论在教外还是在教会内，黛安和我满心喜悦。我们在家庭礼拜中经常为你代祷，愿你对人的灵魂越来越有益处。请得勉知悉，有时候主使我们如此关切你的需要，以至只有用眼泪和破碎来表达。惟愿这徘徊、分心、常常太过冷漠的心灵总能如此柔软和破碎！

请向玛丽表达我们最深的关爱，她实在是一位可爱的妻子和忠实的伴侣。我们常常回想起传道早期的时光，特别是它们给有时孤独的牧师太太带去的挑战。请让她确实知道我们对她的爱和为她不断的代祷。

提摩太，我想感谢你与我简单分享了你所在教会的历史，那的确很有趣。我特别欣赏你对堂会的属灵评估，我知道这样的评估非常耗时，但这是一个你需要持续进行的操练，可以帮助你明白上帝对你当下和未来牧养事工的引领。对我来说，了解一些你的羊群情况，对我提供你想要的建议相当有帮助。

你要我分享一些关于爱羊群这方面的思考。我欣然同意，因为你的这个关切是高尚而效法基督的。同时，这也使我谦卑，因为我很痛苦地觉察到，我对羊群的爱不及当有的程度。事实上，我为这个请求感谢你和我们同事奉的主，这使得我再思爱羊群的方方面面，如此既给我自己的灵魂带来益处，也对我的牧养有所帮助。求主帮助我、继续光照我们的心，并且点燃我们爱各自群羊的炽热爱焰。

我要与你分享的，是一些个人头脑风暴之后的想法。我只是坐下来，拿一本公文纸，记下关于这个主题在脑中闪过的每个念头。很显然，那些想法常常混乱而分散，有些明显是主要的，有些则显然是次要的。比我预期的要快，我很快就有了满满一页纸多的主意和想法——都与爱羊群有关。于是挑战立刻来了，该如何整理这么多的细节？我的方法是先进行逻辑分类，然后按合理的顺序呈现出来。我可能患有——一种常见的传道人病：急性传道人说教病。不过，你也是一位传道人，很可能你也有同样的症状。我只能请你忍耐一下我的提纲，至少我没添加一首诗！

透过思考“爱你的羊”这个一般主题，对我而言，提出并回答下面五个问题似显必要。问题很简单：

- 1) 为什么它是必须的？
- 2) 它看起来是怎样的？
- 3) 它必须克服什么？
- 4) 它应与谁相像？
- 5) 它的资源在哪儿？

爱你的羊——为什么是必须的？

让我们从第一个问题开始，“为什么它是必须的？”提摩太呀，我完全相信你是爱你的羊群的。从你为他们所做的，甚至你谈及他们的样子，你爱他们是不证自明的。然而，若

我们能常常思考，怎样才能在这爱上更进一步，对我们必定都有益处。让我给你一些思考素材。

从消极角度来说，我们若不爱我们的群羊，那就证明一点：天父上帝没有委派我们作他羊群的牧者，升天的主耶稣基督也没有把我们赐给教会成为他们的恩典。经上对此有清楚的教导。上帝对旧约百姓说：“我也必将合我心的牧者赐给你们。他们必以知识和智慧牧养你们”(耶利米书 3:15)。我无需说服你，这里的合上帝心意，首先是指有一颗爱心。如此，没有爱心意味着什么是再明显不过了。

既然牧师是基督给教会的“礼物”(以弗所书 4:11)，那么上帝会赐下一位不爱他羊群的牧者，就显然叫人难以置信。爱属他的人到底的救主(约翰福音 13:1)，也将一份自己的属灵 DNA 植入每一位真牧者的心里。

此外，我们若不爱我们的羊群，就根本不可能以正确的动机尽任何本分。心中没有救主的爱，我们所做的尽都是敷衍了事，只不过是机械化的职业劳作罢了。我确信，在你牧者生涯短短的开始阶段，你已经有所体会，认真准备讲章，热情真诚地传讲，为每只羊火热地代祷，对会众有真正的关怀，有智慧和勇气带领执事和会众等等，是极其艰难和辛苦的工作！传道人做主工，若没有上帝给予的爱弟兄姐妹的心，会是怎样呢？显然，他的工作至少是平淡无味的，而且注定要变得彻底地令人厌烦。或许这也是很多牧师感觉精疲力尽的主要原因，他们不得不辞职离开传道的工作，转而去销售人寿保险。

然而从积极角度来说，哪怕有一点上帝的爱在心里，这份爱也会自动地激发、加能力于牧者，去承担他的牧养职责。因着爱他的羊，他渴望帮助他们明白上帝的道，这道可以增加信心、使人成圣、引导人、安慰人、改变生命。因此，牧者勤勉地查考圣经、准备证道，并热忱而富有激情地传讲所预备的信息。

牧者爱他的羊，盼望他们在主的恩典、平安和喜乐中成长，因此在他尽祭司职分的代祷中，会热情地把群羊的名字挂在胸牌上带进至圣所。在那里，他代表群羊在上帝面前倾心吐意，他会不遗余力地如此行。

充满主的爱的牧羊人，也会保证自己透过探访掌握每个灵魂的属灵景况。他那么地爱他们，不会含糊其辞、泛泛地与他们交谈。他觉得自己仿佛被催逼着询问一些有挑战的问题——可能有些难为情的问题。他渴望了解会众们的每日灵修状况、在恩典上的长进、与神同行有多亲密。他对会众的家庭崇拜情况和婚姻状况，以及他们是否从公共蒙恩之道中得益，全都深感兴趣。他想弄清楚他怎样能更好地为会众们祷告。然而，这些实际的关怀并非只是对群羊的一个笼统了解，而是针对关于每一只羊的具体情况，包括那些常常被忽视、面临独特个人挑战的个体。提摩太啊，要相信这一点：如此的关切必须深植在爱的土壤里。

一位满有爱的牧者也明白一件重要之事：必须让他的羊确知他对他们的爱。这会使得群羊更快地顺服他公开和私下的劝勉。莱尔(J.C.Ryle)主教曾说：“你一旦满意一个爱你的人，会开心地听从他说的任何话。”¹理查德·巴克斯特(Richard Baxter)也说：“当人们看到你爱他们没有虚假，他们会接纳任何你给他们的教导。”²因着确信他们的牧师是爱群羊的，也会使得会众们甘心乐意地顺服他的带领。他们晓得牧师是爱他们的，他们知道牧师

¹ 莱尔(J.C.Ryle)，《十八世纪英国基督教领袖》(The Christian Leaders of England in the 18th Century)，1902年流行版，第55页。

² 理查德·巴克斯特(Richard Baxter)，《归正的牧师》(The Reformed Pastor)，密歇根州大急流城主权恩典出版社(Sovereign Grace Publishers)1971年再版，第32页。

的心意是让群羊得益处。我亲爱的弟兄，要经常地、公开地和私下地肯定你对你的会众们的爱，不只是通过你忠心勇敢的传道，也要透过你满怀关爱的言语。他们应该经常看到你当面对他们说：“我真的在基督里爱你，我非常感恩你是这间教会的一部分。”

爱你的羊—看起来是怎样的？

我的第二个问题是“它看起来是怎样的？”在某种程度上，我已经回答了这个问题。为了表明爱如何激励和为我们的传事工加力，我提到了勤奋地准备讲道，热情地传讲，火热地代祷，精心地看顾和勇敢地领导会众。在这些元素缺失的地方，也不会有对群羊真正的爱。反过来也得到印证，哪里有这样的爱，就会在这些事奉责任中表现出来。换句话说，一位满有爱心的牧师，其生命总是绘上这些明亮的色调：勤奋、激情、火热、仔细和勇气。

此外，还有吸引人的色调为满有爱心的牧者带来魅力。这些色调与牧者的侍奉功能关系不大，而是更多与他的态度和举止相关，即他的言行风格和与群羊交往的方式。这些主要色调是谦卑和温柔。

要想如同主基督那样真正地爱我们的群羊，我们必须是一位真正谦卑的人，“我心里柔和谦卑”（马太福音 11:29）。此外，谦卑的恩典会让我们更容易接近，我们亲爱的救主总是那么可亲可近。以色列人的先生尼哥底母，骄傲的法利赛人西门，税吏和罪人，富人和穷人，受过和未受教育的，甚至是小孩子，都能得到主耶稣的邀请去亲近他。很多信徒对于“拜见”他们的牧师感到惴惴不安，这是多么遗憾！有些情况是因为会众们自己的胆怯和不善于社交，但是大多数人沉默、谨小慎微地与牧者接触，是因为觉得牧者与他们有距离，感到牧师高高在上、超然离群：“太难与他交谈了……看起来他太忙了，没有时间和我交往……他让我觉得他有比跟我谈话更重要的事……我觉得他的心思真的不在我身上。”这些是任何教会成员都不当具有的预感和让人灰心的结论。有关会众拜访牧师，约翰·斯托德(John Stott)简明地说：“会众们在周间与牧者交流得越多，牧师在周日对他们证道的效果就越好。”³

关于牧师摆出一种超级属灵的优越架式，司布真曾对他的神学生说：“这是我反对的可怕的传道人假象。如果你已经陶醉其中，我真诚地劝告你去到‘约旦河里沐浴七次’，然后把那些虚假的成分完全洗净脱离你身。”⁴在同篇劝勉中，这位著名的伦敦牧师接着说：“弟兄们，甩掉你的高跷，用脚走路；除去你拘泥的宗教假模假式，穿戴真理。”⁵

当我们的羊偶尔前来给我们提建议甚至是指正我们的时候，诸如谦卑、温良、亲近感的美德应该特别闪烁出来。弟兄，一位真正有爱心的牧师，愿意在会众之前承认自己犯了错，承认自己可能犯了罪。虽然我们的大牧者从没有任何过错也从未犯罪，但我们若想像主耶稣那样谦卑，就必须能够经受建设性的批评。长远来说，比起总是坚持自己是对的，我们若能在会众们面前谦卑虚己，往往更能赢得他们的信任。很多时候，我们钦佩百基拉和亚居拉找到亚波罗，“将神的道给他讲解更加详细”（使徒行传 18:26）。一位有口才的牧者能足够谦卑，接受一对平信徒夫妇的指正与砥砺，这种事我们多久见到一次？

³ 斯托得 (John R. Stott), 《传道者素描》(The Preacher's Portrait), 密歇根州大急流城艾德蒙出版社 (William B. Eerdmans Publishing) 1961 年出版, 第 88 页。

⁴ 司布真 (Charles H. Spurgeon), 《给学生的教导》(Lectures to My Students), 密歇根州大急流城出版社与作家协会 (Assoc. Publishers and Authors) 1971 年再版, 181 页。

⁵ 同上。

牧者若要像基督，另一个关键美德就是 温柔。爱我们的羊要求我们总是表现和展示出真正的柔和，以及祭司般的同情心。当信徒卸去灵魂的重担（或者是忏悔所犯的重罪，或者承认属灵的冷漠，或是坦诚讲述困难重重的婚姻，或者是痛苦地分享所爱之人的离世），他们必须知道并感受到，他们前来寻求其帮助和指导的牧者是真心关爱他们的。若是他们与你分享订婚或者怀孕的好消息，他们也必须感受到你与他们同享喜乐。

提摩太，让我再重复一遍。你的羊必须毫无疑问地认识并感受到你的温和、亲切、仁慈、友善、关切、关注与温暖。如果他们对这些美德的真实性有所怀疑，那么他们会不可避免地怀疑你的爱，你的传道果效就会面临实际的瘫痪。

在结束第二个问题之前，再听一次查理斯·司布真（Charles H. Spurgeon）的教导。他说：

“如果一个传道人想拥有一间伟大的教会，他必须拥有一颗伟大的心。一位传道人若是心胸宽广、富有爱心，来到他面前的人就犹如船到了避风港。他们在这样的传道人的友好庇护下，感觉到可以在他的友谊中平安稳妥地抛锚。这样的传道人无论是私下还是公开场合都是诚心待人，他的血液不是冰冷和可疑的，而是如同你家里的壁炉一样温暖。”⁶

爱你的羊-必须克服什么？

正如你可能已经发觉的，爱你的羊并非总是易事，有时候会十分艰难。这是我们需要理解的现象。我们越是了解，我们里面有一股势力抵挡无私的、牧养群羊的爱，我们就越能胜过它们。

对我来说，好像我里外都有仇敌兴起，抵挡我们需要拥有的那种牧养之爱。那些“游击队力量”是根植在我们里面残存的罪性里：偏见、自私、懒惰、骄傲等等。你可以想像我们的罪性如何显现，这些情形实在是无止境的！一天辛劳的工作终于划上句号，你和玛丽计划晚上出门约会，儿子的临时保姆也都请好了，万事具备，只待出发。这时候电话铃响了。提摩太，你应该能给这个故事写个结尾。这个电话可能是有关一桩婚姻问题或是一百件其它事情。底线是，很多情况下，这件事是足够严重到你得充满爱心地把自己的家庭计划搁置一边，然后去照顾哀鸣的羊。唯有效法基督的爱才能防止怨恨，才能胜过肉体的软弱并温柔地牺牲。时间和篇幅不允许我在这里讨论懒惰、疲乏、气馁、愤恨、骄傲和肤浅这些罪性投掷手榴弹的方式。弟兄，我所说的重点就是，我们必须不断地与这些提及的和其它残存的罪性争战，它们会试图掳走与禁锢我们对会众的爱。

还有一些外面的敌人：对管理职责的潜在专制心态，繁忙的生活步伐，始料未及的打扰等等。在这些敌对冲力之外，还有那些难相处、令人不悦、不感恩、好批评、没耐心、想得到他人高度关注的羊，他们似乎要求占用我们太多的宝贵时间。我们努力应对各种状况，分清主次，更好地管理我们的时间，但是这些不可避免的打岔还是会成为我们的拦阻，阻碍我们切望要表达的牧者之爱。最大的挑战是，“你如何爱那不可爱的呢？”上帝已经智慧地把他们放在每个堂点里。虽然他们让人筋疲力竭，有时候让我们很有挫败感，但他们对救主来说是宝贵的。他们是我们群羊的“蒙恩之道”，这些“蒙恩之道”是为了让我们更敬虔。也许你已经听说过这句话，“与天上我们所爱的圣徒同住，那是何等的荣耀！与地上我们认识的圣徒同住，那可是另外一回事！”只有透过我们的大牧人的爱，才能爱那

⁶ 同上，183-184 页。

些不可爱的羊。我们必须到大能者那里支取那样的力量！这就自然切换到我的第四个问题。

爱你的羊—应与谁相像？

当我们思想我们想要的牧者之爱的质量时，自然而然的一个问题是，“我们应与谁相像？”感恩的是，我们不需要花长间寻找答案。牧者之爱终极完美的榜样，非我们的主耶稣基督莫属。

使徒保罗不断地讲到基督的爱。他在以弗所书 3：19 中，形容这爱“过于人所能测度的”。也许这不能测度的大爱，其核心并最让人敬畏的特征便是舍己。同卷书信中，使徒继续说：“..... 正如基督爱教会，为教会舍己（以弗所书 5：25）”。保罗在加拉太书 2：20 中用亲切的个人性的用词写道：“.....是因信神的儿子而活；他是爱我，为我舍己”。主耶稣自己就是那好牧人，他说：“我是好牧人；好牧人为羊舍命”（约 10:11）。再者，论及他爱的实质时，我们的救主直白地宣称：“人为朋友舍命，人的爱心没有比这个大的”（约翰福音 15:13）。

亲爱的弟兄，如果一位丈夫能为妻子做的最效法基督的事是为她舍己，那么，我们能作为羊群所做的最效法基督的事当然就是——为他们舍己。我们效法的爱主要是牺牲，完美的“爱人”是我们宝贵的救主。随着我们从事传道事工并努力不断地成为主耶稣的样式，“好象从镜子里返照”主的荣耀，我们将“变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的”（哥林多后书 3:18）。我们会看起来越来越像他，我们的爱也会越来越像他的爱。如果因着上帝的慈爱，我们侍奉的道路很长，那么我们会找到一千种为羊群舍命的方式，常常到筋疲力竭的地步，直到我们见主面的那日。

我们的主耶稣所示范的另外一个重要美德就是耐心。每次我读福音书时，都被他如何恩典地忍耐门徒的不信、无知、迟钝、不感恩和骄傲而感动折服。有一次主耶稣不得不对十二个门徒说：“..... 我与你们同在这么长久，你还不认识我么.....”（约翰福音 14:9）。另外一次，他说：“无知的人哪，先知所说的一切话，你们的心信得太迟钝了”（路加福音 24:25）。我们经常听到他温柔的哀叹：“你这小信的人哪！”（马太福音 14:31）在他上十字架的前一晚，当他心中因着天父要离弃他掩面不看而沉重，他的那些软弱、不信、迟钝的门徒竟然开始争论他们当中谁为大（路加福音 22:24）。我们要效法的主是如何回应的呢？他总是一而再、再而三地温柔、沉着和忍耐地应对。提摩太，我们的门徒与主的门徒并无两样。他们与他们的牧者一样，也会挣扎于不信、无知、迟钝、不感恩和骄傲。我们的本份就是藉着效法基督耐心和恒久忍耐的爱，帮助他们从这些罪中走出来。

爱你的羊—资源在哪儿？

亲爱的弟兄，现在我们说最后一个问题，“这爱的资源在哪儿？”当你思想爱群羊的必要性、这爱看起来是怎样的、必须要克服什么、要像谁，你一定和我一样，觉得要招架不住了。一思想这样的事，我们发现自己自动地发出使徒保罗的呼声：“这事谁担得起呢？”（哥林多后书 2:16）。答案当然是没有人！然而，同一位使徒，就在几节经文之后把我们引向真正的希望。他说：“并不是我们凭自己能承担什么事；我们所能承担的，乃是出于神”（哥林多后书 3:5）。以真正讨主喜悦的方式去爱我们的羊群，这一职责十分重大，有时甚至似乎不可能做到。让人鼓舞的是，完成这样一份艰难任务的资源是可以立刻得到的，就是在圣经启示的三一真神里。我们必须只要奔向他的道，去到他的宝座前。

论到他的道，我们应该不断地从圣经中寻找方向和指引，学习如何爱群羊。从圣经中，特别是透过救主的话语和工作，我们可以找到丰富的训诫、原则和例子。使徒保罗的生命与侍奉也充满了对我们有助益的教导，使徒行传和保罗书信多处启示了慈爱牧者的心肠。论到上帝的道德法则，有句话说：“律法是爱的眼睛，没有律法，爱就是盲目的。”同样的，牧者的爱也是如此。没有圣经真理的教导，爱就是盲目的。你和我没有权利按我们认为对的方式去爱基督的羊，我们有责任按照大牧者要求的方式去爱他们。

除了在他的话语面前俯伏，我们还必须不断地在他的宝座前俯伏祷告，在祷告中我们可以倾心吐意地祈求。正如你所熟知的，在上帝的国度中，富足的都是不断祈求的乞丐。

提摩太，前面我提到了三一神，这就是我的思路：父神赐下合他心意的牧者（耶利米书 3:15），升高的圣子赐给教会牧师（以弗所书 4:11），圣灵则设立监督（使徒行传 20:28）。我们只需要俯伏在上帝恩典的宝座面前，向三一神的各个位格祷告，将我们塑造成需要的模样。这位赐予并塑造了真正牧者的上帝，能够使我们成为更好的牧师，也就是拥有更多的爱心。我们应当常常来到他恩典的宝座前献上圣洁的恳求，我们应该祈求说：“神啊，我想要一颗像你那样的心，以使我能更好地爱你的羊。我祈求你将我塑造成你的样式！你怎能拒绝我的请求呢？”他当然会回应那样的祷告。约翰·派博(John Piper) 很生动地描述祷告为“第一因和第二因的联合”。他继续描绘说，“祷告如同把我们软弱的电线与天上的雷电连接在一起”。⁷ 既然有这般无限大能的资源，愿我们火热起来，常常祈求那样的恩典。

弟兄，谢谢你耐心读完这篇幅异于寻常的信。我愿意承认，我只是涉及了皮毛而已。我也痛苦地意识到，我自己没有按当有的爱去爱我的羊群，这种疏忽的罪是我经常忏悔的。提摩太，随着此信的收尾，请记住我们的羊是属于谁的。我说“我们的羊”，但是实际上他们不是我们的，他们属于我们有幸所事奉的那一位大牧者。这正是一个更严肃的原因，警戒我们务必永远杜绝试图“辖制”他们（彼得前书 5:3）。相反，我们当以能从上帝那里支取的所有的爱，效法主的样式：“他必象牧人牧养自己的羊群，用膀臂聚集羊羔抱在怀中，慢慢引导那乳养小羊的”（以赛亚书 40:11）。

愿主满有恩典、丰丰富富地用他对群羊的爱不断浇灌我们不配的灵魂，请与我一同祈求上帝更多赐下这恩典。提摩太啊，如果你能从一位属灵的父亲领受最后一句简明的劝勉，那就谦卑接受这句忠告吧：爱你的群羊！巴克斯特说：“你心中感到温柔的爱，也让你的会众从你的讲话和处理的事务当中体察得到。让他们看到，你愿意为他们花费时间精力，也让他们看到，你愿意将自己的生命耗费在他们身上。”⁸

请向玛丽致以我们最温暖的问候，请她确信我们会为她孕期平安并顺利生下一个健康的小宝贝祷告。随着你偶而给我们更新你们的情况，我们将继续为你们代祷，愿上帝赐福你们的教会，我也谦卑地请你以同样方式纪念我们的事工。“愿耶和華賜福給你，保護你。愿耶和華使他的臉光照你，賜恩給你。愿耶和華向你仰臉，賜你平安”（民数记 6:24-26），直到我们再次通信。

你真诚的，同为福音作仆人的
泰德

⁷ 约翰·派博 (John Piper)，《弟兄们，我们不是专业人士》(Brothers, We Are not Professionals)，田纳西州纳什维尔布罗德曼与霍曼出版社 (Broadman & Holman Publishers) 2002 年出版，第 58 页。

⁸ 巴克斯特，《归正的牧师》，第 32 页。

附言：你让我推荐几本有关爱羊群的书籍。我大力推荐如下几本：

[1] 司布真（Charles H. Spurgeon），《给学生的教导》（Lectures to My Students），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1954年再版。

[2] 理查德·巴克斯特（Richard Baxter），《归正的牧师》（The Reformed Pastor），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1979年再版。

[3] 斯托得（John R. Stott），《传道者素描》（The Preacher's Portrait），密歇根州大急流城艾德蒙出版社（William B. Eerdmans Publishing）1961年出版。

第五章 背诵经文

安迪·戴维斯 (Andy Davis)

亲爱的提摩太：

听说你被委任为主任牧师，开始了崭新的侍奉，我高兴得简直无言以表！至今我仍然很珍惜从前我们彼此分享祷告的时光，那时你从内心深处寻求上帝的引导，想知道你是否蒙召作传道的工作。见证你从我们初次相识时的不信，一直成长到现在的地步，真是我在传道生涯中经历的最喜乐的事情之一。当然你一定记得，我们第一次谈话时，对于向我敞开心扉你颇有些不安，怎会想到有一天我会成为你最好的朋友之一。当我与你分享死后生命和基督为罪代赎的信息时，我感到圣灵好像特别为你个人性地选择了一些经文给你，如同一位娴熟的外科医生选择每一件手术工具，“所以，我们作基督的使者，就好象神藉我们劝你们一般。我们替基督求你们与神和好”(哥林多后书 5:20)。最奇妙的是，当时我把圣经放在家里了，不得不依赖我对经文的记忆与你分享福音。这也正是我现在想与你谈论的话题：作为一位牧者，背诵经文对你的方方面面都很有价值。

提摩太，我渴望你的生命和传道充满了上帝的荣耀，扩张他的国度。但是，我对你的最大的祷告是你不要忘记，上帝的话语对于你个人和你当下所牧养的教会是最为核心的。为了使你保持属灵的健康，并且保护你在受撒但试探攻击时不至跌倒，你必须持续地将心思意念沉浸在上帝的圣道当中，如此你就能够规避那恶者放在你脚前的网罗。牧养事工最艰难的部分之一，是意识到你个人与基督同行对教会是多么至关重要。你对那恶者来说，是一个更具战略性和有吸引力的攻击目标。如果他能把击败，那么很多人都会跟着你倒下去。这与大卫王、以色列人及耶路撒冷百姓的情形一样。当大卫数点以色列的战士得罪了神，以色列百姓亦付上惨痛代价，上帝伸手用瘟疫攻击他们(历代志上 21:14)。此外，当大卫与拔士巴犯了奸淫，他在诗篇 51 中忏悔时，非常关心耶路撒冷的繁荣：“求你随你的美意善待锡安，建造耶路撒冷的城墙”(诗篇 51:18)。罪是一件牧师所消受不起的“奢侈品”——他的会众所付上的代价将是惊人的悲惨。因此，当那恶者围绕着你巡行，伺机破坏你的家庭和你自己的生活时，记住我们的主耶稣基督回答了撒但一句又一句经上的话：“撒但，退去吧！因为经上記着说……”(马太福音 4:10)。

这使我想起你与上帝同行的另一要素，会对你富有成效的牧养事工有根基性的作用：藉着绝对的顺服，时时刻刻跟随上帝的引领和指导。牧者们在传道事工中时常觉得需要引导——“主啊，我现在当怎么做呢？”基督的回答可以指明道路。在旷野里，那恶者前来试探基督：“你若是神的儿子，可以吩咐这些石头变成食物。耶稣却回答说：“经上記着说：‘人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话’(马太福音 4:3-4)。”提摩太，很长一段时间，我以为这段经文只是指教我每天都要有一段安静灵修的时间。最近对旧约背景深挖之后，我意识到对此经文如此这般的应用是远远不够的。主耶稣引用了申命记 8:3，这节经文的背景至关重要：

“我今日所吩咐的一切诫命，你们要谨守遵行，好叫你们存活，人数增多，且进去得耶和華向你们列祖起誓应许的那地。你也要纪念耶和華你的神在旷野引导你这四十年，是要苦炼你，试验你，要知道你心内如何，肯守他的诫命不肯。他苦炼你，任你饥饿，将你

和你列祖所不认识的吗哪赐给你吃，使你知道，人活着不是单靠食物，乃是靠耶和华口里所出的一切话”（申命记 8:1-3）。

上帝一步步地引领以色列百姓经过旷野，使他们降卑，使他们仰望上帝每天供应他们的每一个需要和指引他们的每一个前进方向，或左或右。实际上，上帝训练以色列人定睛于上帝的口，其动作存留只依赖上帝口中所出的话语。当他们顺从上帝藉着云柱火柱的引导而迁移时，这一点同样重要：

“云彩几时从帐幕收上去，以色列人就几时起行；云彩在那里停住，以色列人就在那里安营。以色列人遵耶和华的吩咐起行，也遵耶和华的吩咐安营。云彩在帐幕上停住几时，他们就住营几时。云彩在帐幕上停留许多日子，以色列人就守耶和华所吩咐的不起行。有时云彩在帐幕上几天，他们就照耶和华的吩咐住营，也照耶和华的吩咐起行。有时从晚上到早晨，有这云彩在帐幕上；早晨云彩收上去，他们就起行。有时昼夜云彩停在帐幕上，收上去的时候，他们就起行”（民数记 9:17-21）。

因此事实上，主耶稣基督是在说：“撒但，若不是天父的命令，我是不会吃的。我活着不是单靠食物，而是依靠上帝口中所出的一切话语。当上帝给我话语的时候，我会再次进食！”如今，我们自是期待上帝透过圣经清楚的成文话语，给予我们指引人生方向的“话语”。然而对基督引用的这句经文其旧约背景的理解，使得紧紧抓住“上帝口中所出的一切话”对于个人顺服而言更加生动。你为传道事工中的方方面面寻求引导，将都是来自于这里。

因此，背诵经文有益于你在上帝面前的隐秘生活，也会对你家庭的属灵健康大有裨益。我实在是欣喜上帝又赐给你和玛丽一个孩子！为人父母是极大的喜乐，且富有挑战。但是记住这句对主耶稣话语的改述：“一个牧者若赚得一间‘成功的教会’，却赔上他的家庭，有什么益处呢？”或者，更回归圣经原文，“人若不知道管理自己的家，焉能照管神的教会呢？”（提摩太前书 3:5）。提摩太，你的妻子确实需要你不断的爱护和关心，记住以弗所书第五章的经文，它恒久赐福了我的婚姻。每当我从教会开车回家，经历了辛苦的一天，我满眼都是自己的时候，圣灵就再次吹起圣经的小号：“你们作丈夫的，要爱你们的妻子，正如基督爱教会，为教会舍己……丈夫也当照样爱妻子，如同爱自己的身子；爱妻子便是爱自己了”（以弗所书 5:25, 28）。实际上圣灵是在说：“把眼目从自己身上移走，专注爱你的妻子。”很多时候，上帝使用我曾经背诵过的经文赐福我和妻子的祷告时间。当我在婚姻中承担属灵领袖的职责时，我背诵的经文也成为上帝引导我的一个工具。这一操练也有助于在你牧会面临种种难以置信的压力时，保护坚固你的婚姻。

同样的，将心思意念沉浸在经文当中，也会使你能够合宜地教导和管教孩子们。你的孩子们是你最首要的门徒，不要在为基督赢得世人的同时，却失去你自己的孩子。再次回到申命记中的智慧，作为家里的祭司，让这段经文指引你如何为人父母：

“以色列阿，你要听！耶和华我们神是独一的主。你要尽心、尽性、尽力爱耶和华你的神。我今日所吩咐你的话都要记在心上，也要殷勤教训你的儿女（**impress them on your children**）。无论你坐在家里，行在路上，躺下，起来，都要谈论”（申命记 6:4-7）。

提摩太，你若不勤勉背诵经文的话，我真不知道你该如何顺服这命令。“无论你坐在家里，行在路上，躺下，起来，都要谈论”，若想实践这一命令，你必须努力背诵经文，否则就得随身携带一本圣经。此处更明显的用词是“使铭记（**impress**）”（NIV版，其它许

多版本作“teach them diligently 殷勤教训”)。同样的词用在申命记 32:41：“磨我闪亮的刀”，意思是“使锋利”。你还记得我们查经小组的其他人一起参加的门训营会吗？你记得凯文劈柴之前，先拿出磨刀石磨他的斧头吗？他把斧刃在磨刀石上磨来磨去很多遍，直到斧刃锋利。这就是当你不断重复记忆经文的时候，在你的心思意念中所发生的事。并没有什么其它捷径能使你准确地记住经文，真正的方法就是这般简单又困难：不断地重复记忆，日复一日、月复一月。这正是上帝要你对孩子们的思维所做的工作：通过重复，将上帝的话语锋利地铭刻在他们心里。

这又让我想起那次营会的另一个例子。你记得我让你们每个人分别从河里和森林里各找来一块石头吗？我让你们把从森林找到的石头放在右手里，从河水里找到的石头放在左手里，然后伸出双手，好使我们都能看到它们。你还记得立即就能看出两块石头有何不同吗？斯蒂文说：“是的，所有的从森林里找来的石头都是脏的！”然后，我让你们把森林里找来的石头放到河水里洗一洗。这些石头就变得完全干净，上面也没有叶子了。但如此两块石头就一样了吗？并没有！提摩太，你是最先发现不同的。从森林里找来的石头很锋利，有突出的棱角，但从河水里拾回的石头则是完全光滑的。然后我让你们把从森林里找来的石头放在河水里，我们去吃晚饭——我还记得我们吃的是法兰克福香肠和豆子。饭后，你把那些石头拿回来，它们看起来依然有棱有角而且还很粗糙。你明白我想说什么，一块从森林里拾来的石块只有被淹没在山泉水里，经过年复一年的冲刷才能变得十分光滑。同样的，你的心思意念想被主的话语改变，也是需要如此长久的功夫和历练。当你的心思意念日复一日、年复一年地浸润在圣经真理中后，你的生命才会被炼净和成圣：“不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意”（罗马书 12:2）。背诵圣经是上帝在我生命中使用的最有力的工具之一，洁净我、使我远离罪恶的念头，并为着他的荣耀使我成圣。

提摩太，我还想跟你讲讲作为牧师的外在事工问题。我非常清楚你多么渴望在你服侍的教会里有一个富有果效的事工，我了解这是个敬虔的愿望，基督也公开说过这一点，等下我会提及。然而，即使是一个期待果子的敬虔想法，也会被扭曲成渴望建立一个“帝国”的自私想法。要避免陷入数字游戏，用自你牧会以来主日崇拜人数的增长规模，来衡量侍奉的成功与否。要记住，我们是致力于“使万民作主的门徒”，而不是为了吸引一个越来越壮大的人群。然而，渴望失丧的灵魂得救和信徒的生命不断成熟，确实是上帝在你心中动工的明证。我们当然渴望传道的果子，不只是那么一点点儿，而是要硕果累累！

这与背诵经文有么关联呢？我这么说可能显得有点牵强，但我觉得主耶稣在上十字架的前夜对门徒说这段话时，可能有这个意思（至少在某种意义上）：“你们若常在我里面，我的话也常在你们里面，凡你们所愿意的，祈求，就给你们成就。你们多结果子，我父就因此得荣耀，你们也就是我的门徒了”（约翰福音 15:7-8）。当然，你记得主耶稣在讲述这个教导之前，讲到了关于枝子和葡萄树的形象比方。（对了提摩太，顺便提一下，至今我的桌上仍然摆着一根从葡萄树上折下来的枯枝，作为一个对自己的提醒：唯有在基督里才能结果子。你也应该折下一枝放在办公室。）在基督里意味着，持续地承认或思想，自己是属灵地嫁接到他里面，藉着圣灵他赐予我们生命的汁液。只有透过这样的方式，你才会结出存到永远的果子。因此我相信，上帝已经向我显明经文背诵对于保守人在基督里那难以置信、大有能力的功效。主耶稣说：“你们若常在我里面 [意思是说，藉着在主里面个人的信心，主的灵使你活过来]，我的话也常在你们里面”（约翰福音 15:7）。只有到这时，你才能透过以基督的名祈祷，结出永恒的果子。到这里，我可以很容易地解释

祷告的重要性，但是我在这里要着重专注于“基督的话在你里面”这个概念。前段时间，为了确定一下，我查了希腊语词典，“主的话”的确是复数形式。如果主的话在你里面，这就意味着他话语中的名词、动词、形容词、附属从句等等都包括在内，这些都要时不时地在你的里面。还有什么能比认真背诵经文更有效呢？背诵经文是满有属灵果效的传道事工的蒙福之径。

背诵经文是会派上奇妙的实际用场的。比方说周二的时候你得去探访那位刚做完胆囊手术的毕珊夫人，当你走在通向医院的人行道上，你在复习最近背诵的经文，也许是腓立比书第二章中关于基督降卑的经文，或是哥林多后书第一章里上帝如何带领我们胜过痛苦试炼，以便我们可以用从主得来的安慰去安慰其他人。当你坐在毕珊夫人旁边时，你的口中就会因心里满溢的话语而流淌出圣经的恩言。有人曾经说：“当你只有一把斧头，全世界都会开始看起来像钉子。”同样地，你背诵经文时，也会开始发现任何经文都具有了勉励和劝勉的实用性，你的辅导会浸润在“神的圣言”当中（彼得前书 4:11）。我听说过约翰·卫斯理骑在马背上所走过的路远超过任何其他人，同时他也是在马背上诵读圣经。如同有人这样评价班扬：他的心思意念里充满了圣经，连他的血液里都流淌着经文。愿你也是如此。

提摩太，我得清楚表达我的劝勉。我是在敦促你整卷书整卷书地背诵，而不只是记住某些单节经文。很多人单单记住自己选出的“钥节”，记忆个别经文总比什么也不记要好，但是背诵圣经整卷书又比记个别经文好得多。为什么？原因如下：

1) 这是尊重圣经对圣经的见证：“圣经都是神所默示的，于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的”（提摩太后书 3:16）。并且：“人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话”（马太福音 4:4）。上帝不会浪费他的默示，所以，圣经中没有多余的话语。你会发现，你获得最强烈的信念、洞见和鼓励的时刻，许多都出自意想不到的圣经经文。

2) 既然许多经文都是连贯思路的记述，是作者通过逻辑论证达成整体观点的过程；那么，记忆整卷书会使得你更好地抓住中心主旨。你不会只见树木、不见森林，也不会只见森林、不见树木。整卷希伯来书会成为真理联合起来的交响曲，每一节经文的思路都是清新独特的乐符。这种“树木和森林”的益处还会帮助你建立起纯正的系统神学和圣经神学，同时在有些时候，帮助你正确地理解和传讲/教导个别经文。

3) 因着你背诵整卷书，你就不太可能脱离上下文的意思孤立解经。在有教义争论的时候，人们最常攻击你的说法就是：“你断章取义了！”仔细地在整卷书上下功夫，会帮助你避免那样的错误。

4) 你的喜乐会日益增长，因着你对圣经那奇妙无限真理的敬畏，你会日复一日、月复一月地看见新的亮光。背诵整卷经文的操练会让你进入未识之地。既然圣经都是神所默示的，且对人有益（提摩太后书 3:16），你就会从探索的行程中受益良多。设想你有一位富有的叔父过世，留给你一座亚利桑那州图森市的废弃银矿。等你努力凑够了足够的钱买一张机票去到那里时，你停在一家五金店，买了一盏矿灯和一把铲子。店老板问你要去做什么，你告诉了他，他哈哈大笑地说：“即便真有银子存在，也已经有一百年没能从那个洞里挖出银子了！”结果呢，你满腹狐疑地钻进你的遗产洞里，把蜘蛛网和旧板子扒到旁边。试想如果你花了六个钟头的时间，可结果除了石头土块之外，并未见到银子的影儿，你下次还会愿意再钻进那个矿洞吗？但假如你找到了一些隧道，看起来从没有人开采过。你挖呀挖呀，经过一个小时的努力，你的努力终于有了一丝闪亮的回报：一条银矿脉！这

时候你会有多大可能再重新回来开采？你甚至愿意再等一天吗？背诵你通常不会选择的经文也是一样的道理，你发现了意想不到的东西，你对圣经的爱和喜乐就会涌出天际。你从来不会思路枯竭，而总是有着汨汨不断涌流出的生命泉源滋养会众。

5) 最后一点，记忆更广泛的经文，最有助于你进行解经式讲道的操练，这是最好的讲道方式。提摩太，我看出你倾向解经式讲道，你也看到只进行主题式讲道的危险。你已经相信，每周的主日证道按着逐卷书来讲，最有助于避开你的盲区，使你不至于逃避那些“烫手山芋”，就是那些没人想碰的争议性主题。你记得，我们曾经讲到保罗的例子，“上帝的旨意，我并没有一样避讳不传给你们”（使徒行传 20:27）。只有通过这种方式，我们才能看到上帝整全的话语，按着他的心意使你的会众得以圣洁。你能看到背诵整卷书的经文给你的讲道带去的丰富和深度吗？这是离了背诵就无法达成的。透过不断的重复和深层次的默想，你可以逐节地解释经文。在你传讲的时候，你的会众会享受丰盛的筵席，都是因着你深度思考带给他们读圣经从未读出来的含义，即使那些经文是他们儿时都晓得的。他们听到的不是肤浅幼稚的讲道，而是能使他们得到丰盛生命的上帝的圣道。在你证道的时候，圣灵能把你存在心里的其它经文都调动起来，使得你有力并准确地引证，因为你对这些经文有着充分的理解。当你写讲章的时候，你会有一个内置的经文汇编索引，帮助支持你的讲道达到你想要的深度。经文背诵是解经式讲道的一个丰富大能的联盟。因着这些和其它可能的原因，我鼓励你成段成篇地背诵圣经经文，而不只是单独的经节而已。

你若觉得自己记忆力不够好，在你操练记忆经文的过程当中，你会吃惊地发现，上帝将怎样提高你的记忆能力。我的布道团里有一位克里斯蒂·威尔森博士（J. Christy Wilson；他已经见主面了），他是哥顿-康维尔神学院(Gordon Conwell)的宣教学教授。他曾经提及一位做管工的弟兄背诵经文的故事。这位弟兄先从一个简单的目标开始，打算记住约 3:16。他的背诵非常吃力，花了三个月的时间每天背诵，然而还是不能一字不差地背下来。然而更让人希奇的是，这位有恒心的圣徒从不言弃，尽管我们大多数人都不能如此持之以恒。当他谦卑的目标一旦达成，上帝便赐福给他，使他在之后的五年多时间内背诵了 2000 多节经文！上帝只是试验他，看他是否忠心。提摩太呀，我们的上帝有能力掌管你的脑力和记忆力。“于是耶稣开他们的心窍，使他们能明白圣经”（路加福音 24:45）。这意味着基督在他们的心思意念中动工，让他们能明白圣经。主耶稣可以在你生命中做同样的工作，使得你能够记住圣经。只有忠心努力地工作，主耶稣才会赐福你谦卑的努力。

提摩太，在一开始我就根据我们第一次谈话以及你自己的归正经历，提醒你背诵经文对于传福音的价值。带着诵记于心的成段成篇的经文去作见证，可以赋予你自由和活力，把上帝整全的旨意带给在痛苦中的丧失灵魂。这在牧者辅导的事工中也是同样真实。很多牧师在给有难处的会众做辅导时，放弃了圣经的充足性这一教义。背诵经文则会帮助你看到我们已经拥有“一切关乎生命和虔敬的事”（彼得后书 1:3），透过圣经经文，上帝把他自己启示给了我们。与全备的圣经辅导相比，世俗心理学提供的是人造的虚言诡计。背诵经文已经丰富了我的祷告生活，使得我很容易地用上帝自己的话语向他祷告。在管理时间这方面，记忆经文是践行“爱惜光阴，因为现今的世代邪恶”（以弗所书 5:16）的最佳方式。提摩太呀，时光飞逝如梭。你和玛丽很快都会苍老，你的孩子们也将很快长大成人。你将很快站在基督的台前向他交帐，陈明你在地上的每一秒都是怎样度过的。想想在你驾车时，走路时，坐着时，洗浴时，割草时，刮胡子时，候机时等等，这些时候你花去了多少个钟头。将这些零散时间用祷告和经文背诵充实起来。当见主面向主交账的时候，你对花在背诵经文上的每一秒都不会感到后悔。

我以一个惊人的应许结束这封信。愿你藉着委身操练经文背诵，承受这个应许对你的生活方方面面的祝福：

“不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐褻慢人的座位。惟喜爱耶和华的律法，昼夜思想，这人便为有福。他要像一棵树栽在溪水旁，按时候结果子，叶子也不枯干。凡他所作的，尽都顺利”（诗篇 1:1-3）。

提摩太啊，我在主里爱你。我为你祷告，愿上帝丰丰富富地赐福你传道事工的每一天。我总是你的朋友，永远是你的弟兄。

为了我们君王的荣耀，
安迪

附言：关于长期背诵圣经的资料，除了我自己编写的手册：《长期记忆经文的方法》

（An Approach to the Extended Memorization of Scripture），我太不了解其它的资料。这个手册你可以在我们的网站上 (www.fbcdurham.org) 找到。从目录“资源（resource）”下面找到“经文背诵（Scripture Memory）”。关于记忆的属灵操练，有不少精巧著作，在此我推荐两本：

[1] 惠特尼（Donald Whitney），《基督徒生活的属灵操练》（Spiritual Disciplines for the Christian Life），科罗拉多州科泉市（Colorado Springs, CO）导航者出版社（NavPress）1991年出版。

[2] 维拉德（Dallas Willard），《圣灵中的操练》（The Spirit of the Disciplines），加州旧金山（San Francisco, CA）哈珀与罗出版公司（Harper & Row）1988年出版。

许多人发明了主题式记忆系统，它们有很好的果效。但是，提摩太，我提倡按着上帝之灵的引导来背诵圣经整本书卷。

第六章 常常祷告

马丁·霍尔特 (Martin Holdt)

亲爱的提摩太：

与你一样，我也是二十多岁开始传道工作的。要说那时对牧师和传道人的可畏身份感到惶恐战兢，恐怕已是轻描淡写。回顾来看，我感谢上帝藉着年长的传道人送给我的建议。我从他们身上学到很多，也继续在传道工作中就有效的事工形成新的洞见。那些硕果累累、遗承丰盛的忠心传道人给予我的建议，使我得到了永远的益处。我祷告在你传道伊始，上帝可以藉着我带给你同样的益处。

在我作神学生第三年时，很忧虑地想知道，毕业后我能否在上帝托付我的工作与侍奉上享受属灵意义的成功。我注意到，我们国家的一位牧师的传道工作明显有上帝大能的同在。我写信给他，坦率地询问有关他的牧养事工和如何成功的问题。他回复给我两页半可靠的牧养建议。他回答我关于祷告的问题时，态度真诚又谦卑。他的确表明一件事：祷告是他生活当中的主要部分。我在神学院多年的受训是极其宝贵的，但是我常常想，为什么从来没有人提及过祷告神学呢。在长老会历史上，按立牧师要考察他的全部生活，他对代祷的委身是不可或缺的一部分。特别是，在他被按立后开始牧会的职任后，祷告的生活是极其重要的。悲哀的是，祷告的重要性在如今牧者的呼召中强调太少。

纵观圣经启示的历史，持续有一批人被上帝的灵感感动，在需要的时候呼求永生的上帝，恳求他的怜悯。比如亚伯拉罕，圣经就有明确的记载。上帝向他显明他对所多玛的旨意，亚伯拉罕得知后，奔向上帝的施恩宝座，为所多玛代求。上帝可以为着 50 个，40 个，30 个，甚至更少的义人的性命，拯救这城吗？上帝垂听了他的哀求，记念亚伯拉罕，从而拯救了罗得。

雅各的生平教导我们，恩约运行时，罪在哪里显多，恩典就更显多。你还能找到一个比雅各的哀求更感人的祷告吗？“你不给我祝福，我就不容你去”。难道圣经作者不是藉此告诉我们，雅各至少明白一件事，那就是在上帝的护理中，若是没有祷告的显著功效，一个人是不可能走信心之路的。

论到摩西又是如何呢？上帝一宣告要立即刑罚这些百姓，摩西就来到上帝面前为百姓祈求。在他的祷告里有圣洁的争辩和内容，听听他如此恳求说，“耶和華阿，你为什么向你的百姓发烈怒呢？这百姓是你用大力和大能的手从埃及地领出来的。为什么使埃及人议论说他领他们出去，是要降祸与他们，把他们杀在山中，将他们从地上除灭？求你转意，不发你的烈怒，后悔，不降祸与你的百姓。求你纪念你的仆人亚伯拉罕、以撒、以色列。你曾指着自已起誓说：我必使你们的后裔象天上的星那样多，并且我所应许的这全地，必给你们的后裔，他们要永远承受为业”（出埃及记 32:11-13）。上帝啊，你的名会受怎样的亏损呢？怎能这样呢？多么圣洁的恳求，多么迫切的祷告，顾念永生上帝的尊荣！他如此不断地为百姓代祷，因为他站在一群忘恩、悖逆的百姓和一位刑罚罪恶的上帝之间。他是一位神人，呼求上帝圣洁和恩典的名来代求，最终上帝记念他的约，宽恕了这个国家。

在救赎历史的每一章都有以祷告为特征的人。拿尼西米和倒塌的耶路撒冷城墙来说，他是一个代求的人。以斯拉也是一样的。大卫强调祷告的必要性。所有的先知都是一等一的代祷者。

思想主耶稣的榜样吧。我们因日程繁忙而借故不去祷告。还有人比耶稣更忙吗？提摩太，你注意到马可福音 1:35 的背景了吗？“次日早晨，天未亮的时候，耶稣起来，到旷野地方去，在那里祷告。”圣子上帝在早晨太阳还没升起来之前，先花上几个小时亲近他的天父，更新属灵的力量和活力，来预备自己迎接新的一天。

主耶稣的一生充满了祷告。当他临上十字架之前，他带领门徒们去祷告，再次教导他们祷告的重要性。祷告是他准备受苦难的洗礼不可分割的一部分。你曾读过任何比他的“大祭司祷告”更触及心灵的祷告吗？在各各它，在十字架的痛苦之中，圣子满心都是与天父交通。甚至当天父的义怒倾倒在爱子身上，为的是偿付他选民的罪，在这个时候，主耶稣还是在向天父祷告。提摩太呀，如果看不到跟随主的脚踪和恒切祷告的重要性，那将是多么的荒谬。

使徒行传第六章中有一段精彩的经文。“那时，门徒增多，有说希腊话的犹太人向希伯来人发怨言，因为在天天的供给上忽略了他们的寡妇。十二使徒叫众门徒来，对他们说：我们撇下神的道去管理饭食，原是不合宜的。所以弟兄们，当从你们中间选出七个有好名声、被圣灵充满、智慧充足的人，我们就派他们管理这事。但我们要专心以 **祈祷**、传道为事”（使徒行传 6:1-4，添加着重标识）。

首先要注意的是，前所未有的教会增长带来了不同寻常的需求，需要牧者的注意。因着上帝的主权恩典，教会成倍地增长。同时也产生了未曾预料的牧养问题，并且有失控的危险。若是我们当中的一些人，必定会因此慌了手脚。然而，使徒们拒绝被这个问题缠住，消耗他们的时间。他们把这个职任分派了下去。

你能想像今天的教会领袖对这样严重的事撒手不做吗？那可是有人忍饥挨饿的大事啊！然而在这些人的眼中，传道职能最首要的是祷告。他们已经学习到了祷告的重要性。传道的两个职能，祈祷和传道是不可分的。传道人必须同任何其他基督徒一样需要祷告：一天的开始祷告，一天当中也充满了祷告，晚上以祷告结束。但是传道人当做的要远远超过这些。

根据使徒行传 2:42 的记载，早期教会的信徒献身于祷告。但是牧师要超越这些。他们拒绝了一份当地教会的高贵事工，为的是致力于更深地进入传道事工中的核心部分——祷告。加尔文说一位牧者比任何人都更有理由祷告，因为他们最关切教会的得救。在这一点上，摩西的榜样对所有的牧者来说，都是具有启发性和教育意义的。

然而今天的福音派教会里，除了没有祷告的热情之外，不信和世俗化同样侵蚀着教会。我们唯一的希望就是投身祷告。祷告是教会全体的责任，但尤其是托付给我们这些蒙召作传道人的职责。旧约中，以色列百姓期待着他们的领袖来为他们代祷。撒母耳认为不为百姓祷告是在犯罪。大卫祷告后瘟疫停止了。希西家在国难中祷告，上帝垂听了。

然而，提摩太啊，旧约中圣徒所有的勤勉和忠心的祷告，都不能与我们因着更认识耶稣基督而有的信心中的祷告相比。他们不能像我们一样，更充分地觉悟到赐予我们的那荣耀的祷告权柄。正如希伯来书 10:19-22 所讲的：

“弟兄们，我们既因耶稣的血得以坦然进入至圣所，是藉着他给我们开了一条又新又活的路，从幔子经过，这幔子就是他的身体。又有一位大祭司治理神的家！并我们心中天良的亏欠已经洒去，身体用清水洗净了，就当存着诚心和充足的信心来到神面前。”

仔细学习一下保罗的祷告。学习他的热忱，精准，重点和牧者的心肠。他的心里装着对众教会的负担。他知道按着上帝的委任，他作为群羊的大牧人手下的副手牧者，最崇高的呼召便是代表群羊向牧长祈求。

传道人的祷告并无什么特别的功效，只有基督的祷告才真正有功效。我们祷告的基础总是并且永远是基督的中保工作。我们作为牧者的工作不是为人献祭，而是劝勉他们相信那赎罪祭已经献上。然而，正是在那个基础上，我们代表人恳求上帝。

在那种意义上，祷告是我们最崇高的工作，也是艰辛的工作。祷告是与敌人战斗，是与肉体争战，是重要的工作。一个不为群羊祷告的牧师根本不能算是位真正的牧师。他很骄傲，因为好似他可以不倚靠上帝的大能也可以工作。他没有怜悯，因为他意识不到，他的会众最大的需要就是主对他们的恩惠与喜悦。要确信这一点，如果传道人勤于祷告，他将付上极高的代价。

思想一下约翰·史密斯（John Smith）的严肃评论吧：

“祷告是传道工作的灵魂与生命。若没有祷告，我们就不要指望传道事工能有任何果效。没有祷告，我们最好的教导也是贫瘠空洞，我们最努力的工作最终也会付之东流。在我们劝诫那些违背律法的人之先，必须要像摩西那样，在隐密处花时间与上帝交通。祷告常常使没有天分的人获胜，然而最大的天分若是没有祷告也是无用或有害的。一位传道人没有敬虔的祷告生活，无论他有什么其他恩赐，他也不能被称为是上帝的仆人，却更像是撒旦的仆役。撒旦选择他如同选择那古蛇，因为耶和华上帝所造的，唯有蛇比田野一切的活物更狡猾。如果一个传道人，作为福音真理的传讲者，上帝和他的百姓之间的代祷者，人和创造主之间的调解者，他不明白自己当是一个祷告的人的话，噢，上帝，这个人将是一个何等的恶兽啊！”

上帝常常回应牧者的祷告而赐福于会众。我们应该把信徒的需要带到天父面前，应该为群羊的罪感到忧伤。我们应该为罪人的悔改和圣徒的长进祷告，我们不这样做的话就有祸了！虽然传道人当走在祷告事工的前线，所有信徒也都当有同样的祷告负担。如果教会想要兴旺，按着上帝的计划，基督徒必须学会祷告。

传道人不是奉从某个职业。一位传道人是被上帝的呼召所降服，没有祷告的生活，他就不能事奉上帝。当保罗写信给罗马教会的时候，他想让他们知道这一点（罗马书 1:8）。在他的引言之后，开始给罗马教会的书信正文之前，他使用了起誓的语言说：“我在他儿子福音上，用心灵所事奉的神，可以见证我怎样不住的提到你们”（罗马书 1:9）。他用起誓来使信徒确信自己在这方面的的工作，即他提到的首要职责。

我这里要提起一件事，就是我曾多次听到传道人抨击所谓的“购物清单式祷告”。如果他们的意思是，我们不该按我们的意思给上帝开清单，那我认同他们对这种形式祷告的厌恶。然而，回顾旧约中的两个例子，我相信为整个会众提名祷告是牧师的责任。经上说亚伦胸前的胸牌刻有以色列儿子们的名字。我也注意到撒母耳说过：“至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和华”（撒母耳记上 12:23）。拥有个人的祷告本，记录我要祷告的事项，对我来说一直都是极大的帮助。这样的做法可与圣公会无关！这不过是一个封面内页带一个小口袋的笔记本，口袋里面可以装一张白色的小卡片，记着短期祷告事项，例如讲道安排，暂时的需要或其它临时事务。笔记本其余的部分，包括我在祷告中常常重复默想的经文，帮助我注目上帝和他的道路。然后有所牧养的教会会众和他们孩子的名字，

我有负担为之代祷的其他牧师和机构也记录在内。此外还包括教会的财务状况，教会的唱诗敬拜服事，还有各样的事工活动，比如青少年事工。如果人们反对的是这样的“购物清单式祷告”的话，我得争辩说，人拿着购物清单去超市的话，至少晓得了之后要买什么，总不至于回家之后，发现因忘记买了什么而失望。

人们总是有太多的事情期待着牧师去做。如果我们一一完成人们期望的事项，我们永远不会有时间祷告。如果回到使徒行传第六章，你会注意到，分清了主次之后，出现了非凡的结果。我们的事工不是结果导向的，但是按着上帝的计划，当这些人尽了他们当尽的职分，“神的道兴旺起来；在耶路撒冷门徒数目加增的甚多，也有许多祭司信从了这道”（使徒行传 6:7）。也许我们不总是见证相似的果效，但是我们在主里的工作也绝不会不蒙福。没有代祷事工，从来不会有传福音的果效。

提摩太，你当记住以下十个合乎圣经的祷告的重要特征：

1. **必要性**。上帝没有哑巴孩子，更不必说哑巴仆人。当那位法利赛人中的法利赛人，大数的扫罗归主之后，他立即开始祷告。当天使向亚拿宣布这个扫罗要悔改的消息时，对扫罗的主要描述是这样的：“看啊，他正祷告。”这如同天使在说：“他从来没这样做过。”从前他只有外面祷告的形式，没有里面与上帝真实的交通。现在他经历了圣灵重生，被收纳为上帝的儿女，与基督同为后嗣，他开始了真实的祷告并蒙天父垂听。现在祷告对扫罗来说成为必要的事情。没有祷告的人根本不算是个基督徒。

2. **迫切性**。当一个人重生得救后，他就脱离了黑暗的权势，进入了神爱子的光明国度里。这个新生命开始体会到上帝国度的荣耀，他也开始看到这个世界是如何羞辱上帝的名。于是，他急切地用这样的话恳求：“你不再将我们救活，使你的百姓靠你欢喜么？”（诗篇 85:6）；“这是耶和华降罚的时候，因人废了你的律法。”（诗篇 119:126）。当人否认上帝的权柄和主权时，就是呼求上帝采取行动的时候。你还知道什么事情有如此紧急吗？

3. **看重祷告的极其重要性**。我们若不祷告就没有能力，做不了什么。当我们的主耶稣从变象山回来，看到了一幅令人失望的场景：一群无助的门徒面对人们迫切的需要却无能为力。他们对主耶稣说：“出了什么错？”主耶稣告诉他们，实际上，他们还未学会祷告。我们如何能“打破铜门”（诗篇 107:16）呢？面对人的需要，我们有时也会感到无助和无力。我们是否离弃了在隐秘处向至高者恳求，导致自己伤心失落，讲台没有能力？愿上帝唤醒我们！

4. **无助**。诗篇 50:7-12 中，上帝宣告自己的自足属性。在这首诗篇的上下文中，上帝教导我们的微不足道和无助。上帝并不需要我们的祷告，相反是我们需要他，而他并不需要我们！充满祷告的生活才是最好的加尔文主义。祷告是在上帝面前简单、公开与诚实地宣告自己完全的无助。如果救恩出于耶和华，如果罪人应当悔改归正，那么必定是因着上帝的恩典，依赖上帝的大能、透过福音成就。这从来不是因为我是谁，无论如何也没有我的功劳在里头。人会有骄傲的倾向，我们若不警醒，就会为骄傲所毁。若是我们不祷告，上帝并不会困惑要做什么。

当末底改试图劝说以斯帖，提醒她介入这场民族灾难的重要性时，这场灾难危及犹太人未来的生死存亡，然而比起民族的危机，以斯帖更体贴自己的个人安危。这种时候，末底改这样回复她：“你莫想在王宫里强过一切犹大人，得免这祸。此时你若闭口不言，犹大人必从别处得解脱，蒙拯救；你和你父家必致灭亡。焉知你得了王后的位分不是为现今的机会吗？”（以斯帖记 4:13-14）

提摩太，如果你和我停止祷告，上帝的计划仍会继续进行。他仍然能建立他的教会，阴间的权柄不能胜过她。每个男男女女，老老少少，凡预定进天国的还会被带进去的。但是，我们会因着没有敬虔祷告的生活而受苦。

5. **恒切性**。保罗在帖撒罗尼迦前书 5:17 劝告我们要“不住的祷告”。大卫每天祷告七次，但以理每天祷告三次。路德在街上遇到一位朋友时会问：“弟兄，你祷告了吗？”

6. **内容**。为什么圣经中记载了很多祷告内容呢？为什么圣灵认为在圣经中，给出诸多的祷告专栏是很重要的呢？比如但以理，尼西米，保罗和耶稣基督的祷告。圣灵那样做，是为了教导你我如何祷告。噢，以便我们的祷告更合乎圣经！以便我们的祷告能表达上帝的旨意，就是他写在圣经里的！

7. **情词恳切**。情词恳切的祈求，指的是明白上帝的旨意，而把合乎上帝旨意的祈求带到天父面前，不断地、持久地恳求。指的是上帝若不赐给耶路撒冷平安，就不停地呼求。毕竟，上帝的旨意是他的耶路撒冷——基督的身体，能因上帝的荣耀灿烂辉煌，在地上使上帝的名得称赞。如果教会没有活出蒙召的样式，难道我们不该恳求上帝的怜悯，来让基督的身体在这个可怜、痛苦的世界里荣耀他自己的名吗？难道主耶稣没有给我们一个恳切祈求的寡妇的比喻吗？路加福音 18:1 说：“要人常常祷告，不可灰心”。你对上帝的教会关切的程度有多严肃呢？

8. **确信**。确信意味着信心。这可绝对不是上帝给了我们一张空白支票，我们只要在上面填写细节就好了。信心建立在上帝旨意的根基上，信心通过圣经的话辨明上帝的心意。信心熟悉上帝的异象，信心能发出感人的祷告，比如约翰福音 17:24 中，主耶稣祷告说：“父阿，我在那里，愿你所赐给我的人也同我在那里，叫他们看见你所赐给我的荣耀；因为创立世界以前，你已经爱我了”。主耶稣向天父祷告所有属他的人与他同在。信心能认出救主的心意，并且把神的心意藉着祷告再次带到天父那里，放在他的脚前。这是信心发出的恳求：“父啊，你的百姓，就是基督为之代求的，需要被驮在老鹰的翅膀上。求你带领他们安全经过这个邪恶败坏的世界，带领他们打破死亡之门，安抵荣耀永恒家乡。”马丁路德的祷告方式可能听起来有些鲁莽，据说他这样祷告说：“父啊，我要按自己的意思成就，因为我知道我的意思就是你的旨意。”然而路德是已经明白了天父的旨意，并在祷告中生动地表达出来。

9. **范围**。当信徒的想法远超过人渺小思维的局限，能超越水平视角，看到并明白神在救赎中的荣耀目的，他的祷告就会与上帝的救赎旨意相称。圣父对圣子说：“你求我，我就将列国赐你为基业，将地极赐你为田产”（诗篇 2:8）。信徒会根据这节经文祷告。他的最高喜乐和最大欢欣，便是看见悖逆之人屈膝在上帝的爱子面前，他们触摸到伸向他们的杖，并且靠恩得救。信徒俯伏在天父面前，渴想一件事胜过其它，就是基督当有一群跟从者，一群渴慕他、敬拜他、跟随他的门徒。每个代祷者都能对司布真感同身受，阿奇布尔德·布朗(Archibald Brown)曾这样评价司布真：“他热爱主，崇敬主，他是我们的主欢天喜地的俘虏。”保罗祷告时思想广大，看看他在以弗所书 3:14-21 的祷告。你祷告的时候，思想与眼界都当广大！

10. **目标**。祷告的目的是上帝的荣耀。“愿人尊你的名为圣。”“愿怀特菲尔德的名衰微”，这是怀特菲尔德的祷告，“但是愿基督的名存到永远”。当主耶稣举目望天的时候，他祷告说：“父阿，时候到了，愿你荣耀你的儿子，使儿子也荣耀你”（约翰福音 17:1）；“父阿，现在求你使我同你享荣耀，就是未有世界以先，我同你所有的荣耀”（约翰福音 17:5）。信徒会立刻诚心地回应说：“愿主的旨意成就”。

最后，让我给出一两个实际的建议。我是在一位我认识的最敬虔的传道人带领下悔改归主的，他的名字是维克特·托马斯 (Victor Thomas)。他的属灵立足于两个根基：他既有无比的谦卑，又是一位伟大的讲道人。他现在已经在天家了。有一天我和他单独谈话的时候，他说：“马丁，不论何时，只要可能，都要放声祷告。”这个实际的建议在过去的多年间对我帮助良多。诗篇的作者自己也说：“我用我的声音求告耶和华”（诗篇 3:4）。不可否认的是，也有不出声的祷告。哈拿在耶和华面前倾心吐意，心中默祷，只动嘴唇，不出声音。当王问尼西米一个问题，他为了寻求一个有智慧的答案，他默默祷告天上的神祈求帮助。你的确会遇到这样的情况，不出声音地默祷。但是，你需要像我一样发现出声祷告的意义和妙处。自最初得到这个祷告的建议之后，我发现把自己的请求出声地对天父上帝陈说，这是一个既简单又有意义的回归圣经的命令。

我们在撒迦利亚书 8:20-22 读到：“万军之耶和华如此说：将来必有列国的人和多城的居民来到。这城的居民必到那城，说：我们要快去恳求耶和华的恩，寻求万军之耶和华；我也要去。必有列邦的人和强国的民来到耶路撒冷寻求万军之耶和华，恳求耶和华的恩。”我们在这里看到，代祷的重要性是何等难以置信。带着一种鲜活的紧迫感，上帝的百姓开始恳求他的怜悯，撒迦利亚继续说：“万军之耶和华如此说：在那些日子，必有十个人从列国诸族中出来，拉住一个犹太人的衣襟，说：我们要与你们同去，因为我们听见上帝与你们同在了”（撒迦利亚书 8:23）。噢，甚愿上帝再次重复这些恩典！提摩太，你邻居中有十人央求你带他们去教会，你能想像吗？噢，愿上帝使我们觉醒！我们已经得到了真理，我们这样说并非傲慢。主耶稣对彼得的话也可以应用在我们身上：“西门巴约拿，你是有福的！因为这不是属血肉的指示你的，乃是我在天上的父指示的”（马太福音 16:17）。如果想要上帝的道大有能力地击打邪恶和罪恶的堡垒，我们就应该严肃地对待代祷这项事工。

最后，我要引用一位美国早期的伟大传道人斯普林 (Gardiner Spring) 的话：

“在美国教会的牧师看重祷告特权的年代，他们不仅是祷告的人，而且常常彼此代祷并一起祷告。他们之间的探访在祷告中被圣化和变得甘甜，为了上帝的灵充满他们和他们的教会而一同数天禁食祷告，也不是什么不同寻常的事。那是上帝大能彰显的日子，是上帝膀臂显露的日子，是他的右手从怀里伸出的日子。那样的时候，并不难目睹讲台所蕴藏的巨大力量。‘他们中间软弱的必如大卫；大卫的家必如神’（撒迦利亚书 12:8）”。

愿上帝与我们同在，苏醒我们。愿上帝使我们为了他的荣耀、尊贵以及他教会的福祉和万国的得救，都成为代求者。

唯独上帝的荣耀，
马丁

附言：

我诚恳地向你推荐司布真 (Charles H. Spurgeon) 的《给学生的教导》(Lectures to My Students) 中，关于“传道人隐秘的祷告 (The Preacher's Private Prayer)”的章节。还有德里克·托马斯(Derek Thomas)名为《按救主的方式祷告》(Praying the Savior's Way) 的小册子，里面讲到如何用主耶稣的祷告重塑你的祷告生活。这本书的价值是我难以言表的。我敦促你尽可能多地阅读祷告方面的书籍，但是特别是结合圣经在这方面的教导，因为祷告与学习上帝的道一并，是牧师最重要的工作。

第七章 操练谦卑

C. J. 马哈尼 (C. J. Mahaney)

亲爱的提摩太：

当你思想奇妙十架，我相信你正被上帝的恩典所环绕所倾倒。感谢你最近的来信，看到信封上你的笔迹，又读到上帝在你生命中信实的工作，哪怕是透过很多的挑战，着实令人喜乐。谢谢你与我分享你的挣扎，能够为你代祷，并且给你任何我能给的建议，实在是我的荣幸。

提摩太啊，在收到你的信之前，我心里就在想着你。我想这是因为圣约生命教会 25 周年纪念的活动使然。最近的几个星期，有人给我看了几张 25 年前的旧照片。那时我们有十几个人在地下室聚会，我的头发也依然健在！那个时候我和你现在的年纪相仿，我依然记得很清楚，身为二十几岁的年轻牧师，有一个年轻的家庭和一间小小的教会，是怎样的光景。

但并非你我之间的相似点让我记忆犹新，最令我惊叹的是我们之间的不同。你拥有那么多的优势是我那时没有的。不像 25 年前的我，你有不少信仰上的属灵父亲。你一直成长在信仰坚固的成熟教会，这些教会都是主基督身体的典范。更重要的是，你对圣经基要真理有坚固的领受，其中要旨是我们救主的荣耀福音。这些都是我在你这个年纪所渴想的。尤其对于一个年轻的传道人来说，在追寻上帝对他的呼召的生命历程中，没有一位属灵长者像保罗对提摩太那样的引领，那是一个怎样的挑战啊！我就曾经历那样的景况，因此传道事工早年我就有了一个负担，这是你知道的，就是尽我所能预备下一代的教会领袖。上帝藉着他的恩典，给了我这样的机会。如今当我看到像你这样的年轻人，积极地寻求这样的关系并从中获益，这给我带来极大的喜乐。

最近在我们的纪念活动中发生了一件事，叫我清楚地想起你来。一位叫吉米的弟兄，是我们教会最近的新会众。他告诉我们，最近他听盖瑞——我们的一位年轻牧师——分享上帝的恩典从一开始就与“圣约生命教会”同在的印证。几年前，吉米曾经在另外一间教会，悲惨地经历了严重的分裂。所以，当盖瑞提及这些恩典的印证时，吉米全神贯注地听着，试图找出两间教会的不同——为什么他们会有如此不同的经历。

盖瑞提到我们教会的早期，大家都爱慕上帝的话语。吉米自言自语说：“我们也是那样。”盖瑞说到我们热爱耶稣基督并且对他在十架上的代赎非常感恩。吉米想想说：“嗯，我们也有啊。”我们热爱恩典和崇拜。“当然，我们也有。”我们相信弟兄姐妹间关系的重要性。吉米说，“是的，我们当然也是。”最后，盖瑞说到在教会里大家特别强调谦卑，特别是在教会领袖当中。吉米想：“噢……不，这个我们确实没有。”

今天早晨我灵修时，读到以赛亚书 66:1-2。读到这段经文时，我知道今天下午我得花些时间写信给你。提摩太，这段经文，也是“圣约生命教会”的领袖在从教会早期一直所致力于实践的经文。我相信它们也能给处于挑战之中的你带来一些帮助。你无疑是很熟悉这段经文的，但是还是请你仔细阅读一下：

“耶和华如此说：天是我的座位；地是我的脚凳。你们要为我造何等的殿宇？哪里是我安息的地方呢？耶和华说：这一切都是我手所造的，所以就都有了。但我所看顾的，就是虚心痛悔因我话而战兢的人。”

如同你一样，我的朋友，以色列人拥有很多。他们有独特的身份，他们有摩西五经，他们有上帝的律法、圣约和圣殿。但是他们缺乏谦卑，放纵骄傲不能自省。所以，上帝转眼不再看圣殿，而是查看他们的内心。上帝告诉他们，不当注目外在的壮观，而是要省查内心。“但我所看顾的，就是虚心痛悔因我话而战兢的人。”

提摩太，我并不是说我认为你是一个极其骄傲的人。但是，我的确认为骄傲是你所描述给我的那些挑战的根源。当然，因着我们残存的罪性，我们所有人都是趋向于骄傲的。作为一位福音事工的传道人，骄傲在你生命中，可以透过你的侍奉产生一种杠杆效力，所造成的毁坏将远超过你自己的家庭范围。

你也许读过约翰·斯科特 (John Stott) 关于骄傲的描述：“在我们基督徒生命成长的每个阶段，和我们基督徒门训生活的每个领域，骄傲都是我们最大的敌人，谦卑则是我们最伟大的朋友。”¹ 我所知的是，骄傲是第一个罪，在天使和人当中皆是如此。骄傲也是所有罪的实质，是最得罪上帝的罪。骄傲的人是箴言 6 章中描述的，上帝所憎恶的七种罪之首。当提到骄傲，圣经中使用的词有 憎恨，厌恶和 憎恶。提摩太啊，再也找不到更强烈的词汇来表达上帝对骄傲的恨恶了。

除了有些对事物用“厌恶”来幽默性地表达感受，比如说乡村奶酪和纽约职业球队，我的确真心严肃地厌恶流产；我真心地厌恶种族歧视；我真的厌恶虐待儿童。但是将这些与上帝对骄傲之罪的那至高、清洁、圣洁及不变的厌恶相比，这些不过是一些个人的随意偏好而已。我们简直不能过于描述上帝是多么深地憎恶和恨恶骄傲。

上帝为什么恨恶骄傲呢？布里奇斯(Charles Bridges) 对此有很好的总结：“骄傲将人心抬举起来抵挡上帝，骄傲是与上帝争夺至高无上的地位。”² 骄傲是一种面向上帝的自足和独立态度，是一种面向他人的自义和优越态度。骄傲窃取了本当归给上帝的尊荣和荣耀。骄傲会化身很多种形式，但是只有一个目的：荣耀自己。难怪上帝阻挡骄傲的人（彼得前书 5:5）。

噢，骄傲带来的害处何其深！我曾经见过骄傲败坏牧者、婚姻、家庭、人与人之间的关系、教会——所有这些都是真信徒身上发生的。但是尽管骄傲带来极大的破坏作用，谦卑也具有上帝丰富的应许。因为，我们的上帝并不只是热心于阻挡骄傲，他也定意靠近谦卑的人。无所不在的上帝知道万事万物，任何事都不能逃离他的眼目。然而，他积极地寻找一件事，他的注意力特别为谦卑的人保留：“这是我所看顾的。”谦卑的人会领受恩典，而不是上帝的阻挡。因为谦卑的人内心动机是荣耀上帝，不是荣耀自己。上帝将总是支持和施恩给谦卑寻求上帝旨意的人。

提摩太，在过去的十年间，我已经目睹你对圣经真理的认识和热爱越来越坚固和加深。我知道，你自己能就骄傲和谦卑讲出一篇准确并有效的道。但是容许我跑一下题，继续之前我有一点要说明一下。

¹ 巴刻 (J. I. Packer) 与威尔金森 (Loren Wilkinson)，《向神活》 (Alive to God)，伊利诺伊州丹尼森市校园出版社 (InterVarsity Press) 1992 年出版，119 页。

² 布里奇斯 (Charles Bridges)，《箴言书注释》 (The Commentary on Proverbs)，爱丁堡真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 1968 年再版，228 页。

想像有一些教会，每个教会的牧者都有上帝的呼召，都有恩赐和委身。每个教会都高举圣经和正统教义，并且委身于传讲福音这个核心事工。每个教会都充满了委身、有仆人心志、诚心爱耶稣基督的信徒。随着时间的推移，这些教会中有些兴旺，有些却不然。为什么呢？尽管冒着过于简单化的危险，我却认为我知道答案所在。

很多人当然相信圣经，很多牧师对圣经极为熟悉。很多人都承认圣经是我们信仰和生活的唯一可靠指引。但是那些坚固的教会，就是信徒在成圣上长进、在他们公开和私下的生活中愈发荣耀上帝的教会，这样的教会里，领袖不只是教导正确的教义。他们也坚持应用圣经真理，在生命生活的方方面面活出真理，做信徒的表率。

所以，这是我满有信心。从现在起的十年以后，你牧会的果效，只会与你准确教导的真理以及恒久应用的程度相匹配，这应用的范畴包括你自己的生命、你的家庭、你的同工长老团和你的教会。建造有果效教会的不只是圣经教义，而是靠主恩典对圣经真理的应用。

当盖瑞说“我们注重操练谦卑，特别是在教会领袖当中”时，他是在讲对真理的实践。对圣经真理合宜的应用，总是强调削弱骄傲（你最大的敌人）和培养谦卑（你最伟大的朋友）。我相信，这就是带来巨大差异的所在，这也能为你的教会带去极大的改变。

提摩太啊，说了这么多，才好与你分享我追求因上帝的话语而战兢的一些具体方式。当然，“战兢”这个词这里所代表的含义远远不只是头脑上的赞同而已。一个骄傲的人可能尊重上帝的话，他可能相信上帝的话并教导，但是因上帝的话战兢唯有谦卑才能达到。什么是实际的步骤，可以帮助牧者操练谦卑，因上帝的话战兢呢？

多年来我一直遵循一个实践清单，它们是我在过去的30年里追求在恩典中长进的经验所得。有些是针对每天的具体应用，这些是我真的每天都去遵行操练的。其它的项目并不是那么天天涉及，因为它们的重点更在于一年当中经常、持久的应用。因为缺乏更好的词汇来表达，我将它们命名为我的年度清单。这些事情是我致力于紧密关注的，可以帮助我的生命性情继续成长，达到骄傲衰微、谦卑增长的果效。

相较遵守一套具体、可操作的实践，我不知道其他更好的在谦卑上长进的方法。靠主的恩典，这里有一些实践证明对我是有效果的。我并不是鼓励严格地效法，而是提供给你作为参考，希望能激励你。你可以自己设计自己的操练列表。为了你的家庭和教会的缘故，你务必要有一个列表。

我的年度清单的头一项就是学习上帝的属性，特别是聚焦于上帝不可传递的属性，就那些不能在人身上表现和表明出来的，也是受造界任何地方都不能类比的。注意，我所引用的以赛亚书66章里，上帝将我们的眼目引向他独一无二和无以伦比的伟大。

例如思想一下，上帝是无限的。他没有局限，没有边界，他也是无所不在的。他没有中心之说，没有一点是集中点，没有任何一个地方是他的实质所在，因为他是同样程度地充满全地，在受造界当中但又超越受造界。《新圣经词典》（New Bible Dictionary）中说，“当我们说上帝是无限的灵，就完全地超出了我们的经历范畴。”³

我的朋友，这真是一个极深的神学教义。这位无限的上帝是自有永有、自给自足的。受造界的每件事，从你到我，到天上的存在，到外太空的气体原子，完全依靠上帝的命令托着，维系它们时时刻刻的存在。但是在有时间之前，贯穿时间之内，以及时间以外，上帝只依靠他自己。我们如同花草那样枯干凋谢，但是只有上帝自己拥有绝对存在的大能。

³道格拉斯（J. D. Douglas）编辑，《新圣经词典》（New Bible Dictionary），伊利诺伊州惠顿丁道尔出版公司（Tyndale House Publishers, Inc.）1962年出版，427页。

正如马太·亨利写道：“世界上最伟大最优秀的人，也必须说：‘因着上帝的恩典，我是我所是。’但是上帝却可以绝对地说——超过任何其它受造界，人或天使所能说的——‘我是我所是，我是自有永有的。’”⁴

如此思索一定会削弱你的骄傲。越清楚你和上帝的巨大差异，你越会经历并有谦卑的样式。上帝是何等的良善，藉着他的道，让我们一瞥他高深莫测的与我们的相异性，使我们可以藉着这个属性得到帮助，合宜地谦卑下来！

我推荐你一些阅读书目，来介绍清单上的一些项目。有几本书曾经给我的传道事工和这间教会带来深远持久的影响。学习上帝不可传递的属性，你必须阅读古德恩 (Wayne Grudem) 的《系统神学》(Systematic Theology) 第十一章，标题是“上帝的性情：不可传递的属性—上帝如何与我们不同？”或者你也可以阅读此书简写版《圣经教义》(Bible Doctrine) 里的对应篇章。

第二，永远不要偏离十架。要一直活在对主耶稣十架救恩的默想当中，近距离地思想那荣耀的君王被钉的奇妙十架。如同我从前对你说的，比起引导你注目救主为我们舍身这一救恩的核心所在，我再也不能给你更好的帮助。

一位朋友和我说，他有一次采访了卡尔·亨利 (Carl Henry)。你知道这是一位谦卑的弟兄，可能是 20 世纪后半叶福音派最重要的一位学者了。他问当时已经七十多岁的亨利，他是如何几十年如一日地保持如此的谦卑。亨利博士回答说：“任何侍立在十架旁边的人，怎么可能傲慢呢？”我没有妄想我的品格能接近亨利博士的程度，但是有两本珍贵的书籍曾经帮助我侍立在十字架旁：里昂·莫瑞斯 (Leon Morris) 的《赎价》(The Atonement) 和约翰·斯科特 (John Stott) 的《基督十架》(The Cross of Christ)。引用斯科特的一句话说：“十字架并不恭维我们，而是拆毁我们的自义。我们只能以低垂的头和破碎的心侍立在十架前。”⁵

第三，学习恩典的教义，如同你深入学习拣选、呼召、称义和恒忍的教义。你也需要被提醒，我们作为基督徒的一切身份和所有皆是从上帝开始，依赖于上帝，也止于上帝。这些丰富的教义没有给洋洋自得留一点空间。马克·韦伯 (Mark Webb) 写道：“上帝定意如此设计救恩，以至于没有人能自夸。他对救恩的设计，不是叫人的自夸被削弱或最小化。他对救恩的计划是完全排除了自夸的可能性。拣选的教义正是达到这个果效。”⁶

个人的傲慢和对改革宗教义的真正欣赏不能同时并存。真理会赶走骄傲的谎言。对我来说，在这方面有一本很有帮助的书是的安东尼·何克马 (Anthony Hoekema) 的《赖恩得救》(Saved by Grace)

第四，学习罪的教义。我在一家商店的试衣间镜子上读到一句话：“镜子里的反射可能比实际物体要大。”提摩太，当你允许罪的教义来塑造你的自我认知，你就不会有如此经历。领会到自身罪的深重和败坏的真相，必会禁止任何自我膨胀。

⁴ 马太·亨利 (Matthew Henry)，《马太亨利圣经注释》(Commentary on the Whole Bible) 第一卷，新泽西州老塔潘 (Old Tappan, NJ) 弗莱明·雷维尔出版公司 (Fleming H. Revell Company, n.d.) 出版，284 页 (出埃及记 3:14)。

⁵ 斯科特 (John Stott)，《基督十架》(The Cross of Christ)，伊利诺伊州丹尼森市校园出版社 (InterVarsity Press) 1986 年出版，第 12 页。

⁶ 韦伯 (Mark Webb)，“怎样的改变？”(What Difference Does It Make?)，《改教与复兴期刊》(Reformation & Revival Journal 3, no.1) 1994 年冬季刊。

准备学习罪的教义的最好方式，是先去学习上帝的圣洁，因为只有在上帝的圣洁中，我们才能看到完全无罪的样式。全面搜索圣经中有关这个主题的经文，一定要读司布尔 (R.C. Sproul) 的《上帝的圣洁》(The Holiness of God)。然后，当你开始学习罪的教义本身的时候，你就会具有一个合宜的视角。关于罪的教义，约翰·欧文的《论罪和试探》(Sin and Temptation)是当之无愧的经典，收录在他的选集第六卷。还有，克里斯·蓝嘉德 (Kris Lundgaard) 的《里面的敌人》(The Enemy Within)，是对欧文著作的现代简写版，然而学习起来仍然非常有果效。

第五，应用罪的教义。明白所有的人都是罪人，迈克·里尼汉(Mike Renihan)继续观察说：“罪人可以首先分两种情况：承认己罪的和不承认的。承认自己是罪人的还可以再分两种情况：一种是对罪采取措施的，一种是置之不理的。”⁷提摩太啊，一位谦卑的牧师是一个对付自己罪的人，特别是通过认罪和竭力的纠正。

承认人普遍是全然堕落的并不难，难的是承认个人在某个领域的败坏。显而易见，一个人必须首先向上帝认罪。但是上帝也呼召我们，在合宜的时候彼此认罪。你知道我多么强烈地觉得，即使在一间最小的教会，传道人也必须有一个接受其监督、向其交代的团队。上帝当然会差给你那样的人，你的工作就是找到他们，取得他们的帮助，在他们面前透明，经常向他们敞开承认自己的罪。

你的认罪当是完整而具体的，而非选择性或部分的认罪。承认所有的罪行和当下的试探，并让自己领受丰富的恩典和赦免。一个遗憾的事实是，不论何时某个牧师因着个人生命的失败而不再有资格继续牧会，几乎都伴随着长期缺乏认罪悔改。

另一个在你生命中应用罪的教义的重要方式，就是在品行领域请别人指正并寻求改正。在这方面，一个牧者必须温和地坚持，无论是公开还是私下。最终，你教会的绝大多数信徒应当真的感受到，你真心欢迎他们在任何情况下指出你的罪，或是你可以做得更好的地方。你的妻子、朋友和那些在教会中与你一同服侍的人，会不会说你是一个容易接受意见的人呢？关于这个主题，阿弗雷德·波理尔 (Alfred Poirier) 有一篇精彩的文章，题目是“十字架与批评”(The Cross and Criticism)⁸。

我刚刚涉及的内容会帮助基督徒在谦卑里长进，但是下面的这些特别适用于牧者。

1. 勤奋学习，但要承认自己的神学有限性。随着你孩子的成长，提摩太，你会遇到很多这样的时候，被连续投掷一些神学问题却回答不出来。我儿子查德最近9岁了，问了很多这样的问题。我常常回答说，“我不知道，儿子。”我这么说了太多次，他可能觉得作为一个牧师也不需要明白太多。

你的会众们也会问你困难的问题。我们不妨考虑一下加尔文的估计，即使是最好的神学家也只有大概80%正确率。因此，我发挥最好的一天中，正确率是多少呢？能达到一半吗？此外，就我所知，我从来没有有什么独创的想法。当我教导和辅导的时候，我都是从前辈中比我更好更有智慧的人的劳苦中获益。如果我有什麼亮光，只不过是站在了他们的肩膀上，我也从来不想给人留下什么不同的印

⁷ 里尼汉 (Mike Renihan)， “牧师的骄傲与喜乐” (A Pastor’s Pride and Joy)， 《桌边漫谈》 (TableTalk 53)， 1999年七月刊。

⁸ 波理尔 (Alfred Poirier)， “十字架与批评” (The Cross and Criticism)， 《圣经辅导期刊》 (The Journal of Biblical Counseling 17, no.6)。这篇文章也收录在小册子《扎心的话》 (Words that Cut) 中，蒙大拿州比林思和睦者事工出版社 (Peacemaker Ministries) 2003年出版。

象。教导或辅导的时候，知道自己的局限会给你的态度、声音和谈话带去温和谦卑的果效。

2. 讲道之先，阅读司布真的讲章。只要有可能的时候，我都会在周六晚上针对我第二天要讲的主题或经文，找一篇司布真的讲道阅读。司布真会向你显示应该怎么做，也等于是提醒你不能怎么做。阅读讲道王子的讲章，总是使我降低对自己准备的讲章的评价，增加我对上帝的依靠。
3. 在讲道和辅导中采用关于自己的有损形象的例证。我在准备讲章时，若不加上一段能使我谦卑下来的个人认罪或例证之前，讲章就不能算完成。基于多年来我得到的评价，我自己的例证常常是人们印象最深刻的部分（它们本身都是相当令我降卑的）。这样的操练也是向所有的会众展现一个激励人谦卑的榜样。
4. 承认自己的微不足道。一个牧者对他的教会和他所服侍的人来说，是一个重要的恩典管道。然而与之同时，没人是必不可少的。查理斯·迪高乐(Charles DeGaulle)指出：“坟场里满是不可或缺之人。”
如果我在写完这封信之前就去世，会发生什么呢？在爱我的人中会有一些哀悼，几个月内大多就平息了。半年之后，大概对每个人来说，我除了意味着一些温暖的记忆和被人遗忘的老旧录音带里有些熟悉的声音之外，什么也不是了。上帝因他对教会的慈爱和怜悯，必会丰盛地膏立我的接班人，直到他的事工果效清楚地超过我。至于我，我可不在乎。我将在天上！
5. 准备被接替。我在这里只是把座位坐暖和了准备留给下一位。时间可能不确定，但是总有一天我会被接替。你也是如此。我们不可避免地要更换位置，甚至在你传道开始就要有这样的思想准备。那样的话，当有一天发生在你身上的时候，你能够以荣耀上帝和他教会的方式作出回应。
6. 尽可能经常去打高尔夫，并且一定要跟那些毫不犹豫给你出难题的人一起打，他们会让你时不时地留意你糟糕的发球。除了高尔夫，我不知道任何其它的运动能更有效地提高对谦卑的训练。

现在我需要很快地过一下每日清单。（今晚我带卡罗琳赴我们每周的约会，我盼望完成一些小小的准备。）早晨，这个清单帮助我设定每日的基调，它帮助我将一整天的琐碎小事变成经历上帝恩典的媒介。一天结束的时候，它帮助我完全明白是上帝的恩典成就了所有的好事。

首先，一天的开始要承认你需要依靠上帝，承认你对上帝的需要和信靠。提摩太，我这里指的是每天的第一个想法。每当闹钟一响，我立刻将心意转向上帝，以便表达对他的依赖。在我准备这一天的时候，继续有意识地操练这种态度。如果不这样的做的话，我的心思会远离信靠上帝，而去依靠自己。

其次，当你将心思意念转向上帝的时候，要向他表示感谢，以此设定一天的基调。“感恩是一种很难滋生骄傲的土壤”⁹，感恩的心源自福音。抵挡轻易影响我们态度的健忘与分心——如杰瑞·布里奇(Jerry Bridges)所说，我所找到的最好方式，就是每天向自己讲一遍福音。因此，每天伊始都如此开始，然后因着福音向神感恩。

⁹ 拉姆齐(Michael Ramsey)，《今日牧者》(The Christian Priest Today)，伦敦 SPCK 出版社(SPCK) 1972 年出版，第 79 页。

随着一天的进展，留意上帝放在我们周围的无数恩典“记事贴”，并表达感恩。据说遇到马太·亨利，就等于是遇到一位祷告被回应的警醒和感恩的观察者。我想像他那样。不感恩是骄傲者的标志，而不断地表达对上帝的感恩，则是一而再、再而三地击打和治死荣耀自己的傲慢。

第三，每天进行属灵操练。我相信最好的时间段是在早晨，一部分原因是在一天的开始我们就建立起依靠上帝的主旋律，能规引一天的基调。属灵操练是每天宣告和表达我们需要和依靠神。我觉得查理斯·胡默尔 (Charles Hummel) 的话很震撼：“当我们不能在祷告中等候上帝的引领和力量时，即便不是动嘴，我们也是在用我们的行动说：我们不需要神。”¹⁰我相信，我们不能持续性地进行的属灵操练的主要原因并非缺乏自制，而是自给自足不依靠上帝的罪作祟。属灵操练是每天的施恩媒介，使我们骄傲的自我依靠减弱，谦卑的性情增长。

第四，抓住你来往于教会办公室和家之间的时间，背诵和默想圣经。当威廉·威伯福斯(William Wilberforce) 在英国下议院供职的时候，他用每天走一英里的路上时间，从记忆里背诵整首诗篇 119 篇。那是对时间很好的使用。

第五，一整天下来，一旦你发觉不堪重负，就将它们卸给顾念你的主。哪里有担心和焦虑，哪里就有信靠自己的骄傲。谦卑的人可能要负责众多的事情，但是他无忧无虑，因为他一无挂虑。他的生命以喜乐和平安为特征，因为当信靠主权上帝时，人是不可能忧虑的。

提摩太，我们不能像无绳电钻一样，充一次电可以旋转一天。我并不期待我的清晨灵修能使我坚持到下午两点半，或者甚至到上午十一点。一整天，每一天，我都需要保持我的思想注目于上帝，保持紧紧地侍立在十字架旁，一直为无数的恩典明证表达感恩，不断地把忧虑卸给用完全的爱和信实看顾我的那一位。

第六，工作日结束的时候，与其径直回家，我会抓住机会操练谦卑。无论我这一天有“多成功”或“多失败”（按我有限的评估），我都承认上帝是唯一完美执行每日清单的那一位，我也把还未做完的交托给他安稳的掌管。明天我会回来，靠他的恩典，会再努力一遍。

于是在一天的结束，我竭力把所有的荣耀归给上帝。清教徒托马斯·沃森 (Thomas Watson) 写道：“当我们做了什么值得称赞的事时，我们一定要把自己隐藏在谦卑的帕子后面，将所有因所做之事而来的荣耀归给上帝。”¹¹感恩如此宝贵的建议，晚上我会花点时间在脑海里过一下这一天的事情。对这一天里我见证或经历的每一个果效或者进展，我尽量具体地向上帝承认一个不可否认的事实：唯有他掌管一切。

作为一个牧者，我可能是某些信徒生命的祝福，但是我不能拯救任何人！我不能说服任何罪人认罪或带领任何一个灵魂悔改，我里面没有能力使任何人的生命成圣。我们的教会是见证上帝的伟大和恩典，不是为我们的领导和讲道树立丰碑伟绩。

有一次，查理斯·司布真对学校的神学生说：“你们的事工足够糟糕了，每个人都知道，但你们自己应当最心知肚明。”¹²在这里，司布真是在指这班学生很无能吗？一切都

¹⁰ 胡默尔 (Charles E. Hummel)，《紧急的暴政》(Tyranny of the Urgent)，伊利诺伊州丹尼森市校园出版社 (InterVarsity Press) 1967 年出版。

¹¹ 托马斯·华森 (Thomas Watson)，《神学大全》(A Body of Divinity)，爱丁堡真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 1992 年出版，第 17 页。

¹² 司布真，《给我学生的教导》，194 页。

不是。司布真接着告诉这些学生，讲道有功效，只是因为上帝保守他的应许，就是他的话语绝不徒然返回。以赛亚向上帝承认：“因为我们所做的事都是你给我们成就的”(以赛亚书 26:12)。就这节经文，弗兰克·嘉博霖(Frank Gaebelin)的《圣经解经注释》(Expositor's Bible Commentary)上说：“这是意义深远的真理，是上帝的赐福，能够攻破人的属灵骄傲。”¹³上帝是每个施恩媒介背后的推动者，荣耀唯独归给上帝！

最后，晚间休息之前，我承认睡眠是造物主赐给受造物的一个礼物，我并不是被动地睡着。藉着承认上帝是既不打盹也不睡觉的那一位，我抓住每天的机会来削弱骄傲并操练谦卑。对我来说，睡眠是每日的提醒，提醒我远远不能自给自足。让我这样说：每天 24 小时中都有相当一段时间，我有着迫切而不可逆转的生理需要，使精神和身体在无能中沉睡，这是一种彻底无助并且完全无用的状态。这不是很滑稽吗？然而，上帝使用这段时间加力于我，使我恢复精神体力开始另一天的工作。在这一天中我总是不能完全地顺服他，然而靠他的恩典，无论怎样他都会搭救我的所行，产生一定程度的果效。这怎能不让人谦卑下来呢？

我的朋友，这就是我每年每日的操练清单，并一些实践应用的建议。这其中没有任何一个想法是我独创的。无论你从中发现任何智慧，都有其圣经根源，并有着远比我恩赐、更成熟的教师的洞见。我所做的不过是收集了他人的智慧并传承下去。我祈求这些想法能对你有启发，来建立你自己的生活模式，以服务于你的余生，如同给我的生命带来益处一样。

因此，让我们每天委身于有目的地应用圣经真理的教导，如此我们可能避免骄傲的害处并经历上帝对谦卑的应许。让我们确实地被上帝的恩典激励。因为，无论我们多么刻意地努力，无论我们能看到多少上帝恩典的成圣工作，我们都不能满足于我们的成就或良好的意图，就好像它们可以为我们在圣洁的上帝面前赚得什么。在我们所做的当中，我们没有任何功劳。相反，我们是安息在救主完成的工作中。我们是属于上帝的，享受他的恩惠，只是因为主耶稣基督已经完美地成就了律法要求的所有的义。耶稣基督是唯一完全谦卑的那一位，他灵里柔和，完全实践了为上帝的话而战兢。我们最终是安息在他完美的生命里，安息在他为我们的罪的代赎献祭中。

提摩太，盼望你下一次的来信。我很期待听到上帝在你的生命中以及透过你所施行的奇异恩典。

藉着我们荣耀的救主，爱你和玛丽，
C. J.

附言：你问我要推荐书目。下面是我信中引用并提及的资料，希望你享受阅读这些属灵读物。

[1] 杰瑞·布里奇斯 (Jerry Bridges)，《恩典的操练》，(The Discipline of Grace)，科罗拉多州科泉市(Colorado Springs, CO)导航者出版社 (NavPress) 1994 年出版。

[2] 古德恩 (Wayne Gruden)，《系统神学》(Systematic Theology)，密歇根州大急流城桑德凡出版社(Zondervan)1995 年出版。

¹³ 嘉博霖 (Frank E. Gaebelin) 编辑，《圣经解经注释》(The Expositor's Bible Commentary) 第六卷，密歇根州大急流城桑德凡出版社(Zondervan Publishing House)1986 年出版，165 页。

- [3] 古德恩 (Wayne Gruden), 《圣经教义》(Bible Doctrine), 密歇根州大急流城桑德凡出版社(Zondervan)1999 年出版。
- [4] 安东尼·何克马 (Anthony Hoekema), 《赖恩得救》(Saved by Grace), 密歇根州大急流城艾德蒙出版公司(William B. Eerdmans Publishing Company)1989 年出版。
- [5] 克里斯·蓝嘉德 (Kris Lundgaard), 《里面的敌人》(The Enemy Within), 新泽西州菲利普斯堡 (Phillipsburg, NJ)P&R 出版社 (P & R Publishing) 1998 年出版。
- [6] 里昂·莫瑞斯 (Leon Morris), 《赎价：意义和重要性》(The Atonement: It's Meaning and Significance), 伊利诺伊州丹尼森市校园出版社 (Inter-Varsity Press) 1983 年出版。
- [7] 古尔德 (William Gould) 编辑, 《约翰·欧文全集》(The Complete Works of John Owen), 明尼苏达州布鲁明顿伯大尼出版社(Bethany House)1996 年再版。
- [8] 约翰·欧文, 《论罪和试探》(Sin and Temptation), 明尼苏达州布鲁明顿伯大尼出版社 (Bethany House)1996 年再版。
- [9] 阿弗雷德·波理尔 (Alfred Poirier), “十架与批评” (The Cross and Criticism), 《圣经辅导期刊》(The Journal of Biblical Counseling 17, no.3), 1999 年发表。
- [10] 约翰·斯科特 (John Stott), 《基督十架》(The Cross of Christ), 伊利诺伊州丹尼森市校园出版社 (Inter-Varsity Press) 1986 年出版。
- [11] 司布尔(R.C. Sproul), 《上帝的圣洁》(The Holiness of God), 伊利诺伊州开罗思奇 (Carol Stream, IL)丁道尔出版社 (Tyndale) 1998 年出版。

第八章 刚强壮胆

比尔·爱斯科 (Bill Ascol)

亲爱的提摩太：

听闻你最近蒙召迈入第一份牧职，我非常激动。牧会二十五年后，我可以向你保证，没有什么工作比牧养圣灵让你守望的上帝的群羊更兴奋、也更富有挑战。在我们从这一世界向未来世界迈进的危险旅程中，带领、喂养和守卫上帝的子民，你需要很多“福音的胆量”。论到福音的胆量，我指的是带着怜悯心肠无条件地委身于福音事工，不计后果、不计代价。我喜欢用“福音”这个词来修饰胆量，因为有些胆量更多是虚张声势，而非真正的勇敢，更多是夸夸其谈，而非真正的放胆。要是福音传道人的生命显出如此胆量（如果能这么称呼的话），非但没有助益，反而有害。不是从福音而来的胆量——即不是由福音驱动和点燃的胆量——可能会导致一个人以担任公司 CEO 的心态踏上牧会的侍奉，使得他更像是一个军事司令官，甚至像个赶牛的人。这些领导模型都不是基于上帝的道，也与使徒彼得所表达的灵与行为相悖，彼得呼吁与他同作长老的忠心牧养上帝的子民，在群羊中间以身作则、辛劳作工（彼得前书 5：1-2）。

福音传道人最终必将面临一个双重困境，当他在上帝子民中间劳苦的时候，会面临要么“柔懦”要么“严苛”的试探。当传道人面前摆着各种隐形的好处与特权，其中带着“只要我们意见一致，所有这些都是你的”的言下之意，就会出现“柔懦”的试探。传道人和他的家人有特权享用私人泳池、网球场、营地、私家车，以及各种其他活动与机会，这些好处会模糊牧师的判断力。当到了需要他为公义挺身而出的时刻，他可能会面临不愉快的处境，即失去那些提供他特权和隐形“福利”的人的欢心。这个时候，倘若传道人不能在试探面前显出福音的胆量，很可能会使他沦为那个被“隐形权势”掌控的新来的“传道小弟兄”。这种情形常常会使一些人更胆大妄为，同时又使那些真正属灵的人失望沮丧，因为他们本希望终于出现一位属神的人，能在他们中间有原则、有立场地宣讲上帝的圣言。这也正是使徒保罗警告传道人必须留心不叫世务缠身的原因（提摩太后书 2：3-4）。提摩太啊，你现在要有智慧领悟这个功课：在你的传道生涯中，你要赢取的最艰难的阵地，就是你曾经拥有却自愿放弃的阵地。

另一个同样危险的试探，是严苛地对待上帝的子民。今日的福音派圈子中，视牧职为 CEO、军事司令官或赶牛人一样的职位，是普遍流行的看法。这三种职位在世界中都有其正当位置，但若将它们引进牧会侍奉，就是灾难性的。受这种侍奉态度影响的牧师，很有可能将上帝的子民视为可利用、可操纵的兵卒，来满足自己的一己私利。“CEO 型牧者”可能会利用自己看管的羊群，来打造他在地上的王国，跟金字塔时代的法老颇为类似。他会严苛地对待信徒，视他们为成就“事业（事工）”而可以牺牲的消费品。而“司令官型牧者”，跟“CEO 型牧者”相比，也不过是程度上的不同。他仍然是个独裁者，然而，他会打着“得胜”的大旗牺牲上帝的子民。威权主义在其最严重的形态下，可以将一间教会的天路历程变为一场属灵的巴丹死亡之旅，那些受伤的人在路边被就地“处决”。而在“赶牛人型牧者”套索下的信徒也好不到哪里去，被驱赶着奔赴一个悲惨的结局。很多时候，这些灾难

性的牧会模式，皆是以牧师“彰显领袖气概”的名义被提议并接受。这三种模式的问题在于它们更多与管理与操控有关，而非作为大牧人底下的副牧人去牧养群羊。牧人的职责是引领、喂养和守护，这些任务常常是 CEO、司令官或赶牛人的职位中缺失的。提摩太啊，莫不要让任何好心的事工专家胁迫你采纳这些现代牧会风格中的任何一种！

在我看来，挑战在于在“柔儒”和“严苛”这两条道路间，开辟一条合乎圣经、以神为中心、高举基督、有圣灵大能的中间路线。若走柔儒路线，你难免沦为会众的傀儡。而走严苛路线，你大有可能变成教会的教皇。你必须抵制别人推你走柔儒路线，与之同时也必须抵挡走严苛威权路线的试探。这两个极端都当以耶稣基督的心为心去规避。

有些教会，尤其是那些经历了短期牧职频繁更替的教会，倾向于视牧师为他们所“聘用”的人。牧师是他们的员工，领他们发放的薪水，因此要服从于一系列（几乎总是不成文和不明说）的规条和期望，而教会里的其余信徒并不需要服从同样的标准。例如，牧师总是被期望参加主日崇拜（早晚两场）、周间的祷告会、探访与传福音、全教会的工作日，等等等等。对于教会里的其余信徒来说，这些聚会是可选择的机会。为什么会这样呢？他们说：“因为这些都是我们付薪让他做的事啊！”一间从来不同意对犯错信徒施行教会惩戒的教会，轮到要不要将牧师赶出教会，却经常眼睛眨都不眨就赞同。为什么会这样？他们争辩说：“因为我们聘用了他，自然可以解雇他。”在这种处境下，牧师倾向于被视为一个契约仆役，他常常住在教会提供的牧师住所里，因此常常感到有压力把“教会之家”和“教会的院落”打理得让最挑剔的信徒也能满意。

他可能会被迫觉得，自己之所以能从事并享受这样的生计，只是因为教会里的主要决策者允许他这样做。或许牧师被置于尴尬处境，不得不去询问教会的司库，何时才能领到薪资。他可能必须获得执事们的批准，才能去别处的某个圣经会议上讲道，或是参加某个退修会，或是仅仅带家人赴一个短暂的假期。实际上，作任何安排之前，可能需要全教会来投票表决。每当他被某个教会的长期成员介绍给社区里的任何人，他很可能被定义为“我们的小传道人”，倘若他尚且年轻，刚刚开始牧会生涯，就更是如此了。这可能听起来有点夸张，但却遗憾地是实际。尽管并非每间教会都是如此，但数目也足以引起关注和警惕。我祷告你牧会的教会不像我上述描述的情形。

当这些特征中部分或全部呈现在传道人眼前时，他可能会向试探屈服，过一种沮丧的侍奉生活，感觉自己就像在进退两难的夹缝中生存的雇员。然而，许多属神之人不愿意屈从于这种待遇。相反，他们会抵制对牧职的贬抑。这种情况下，的确存在以不健康的方式回应处境的风险。传道人常常以“果敢”为名，在傲慢的驱动下行事为人，好像他的职分赋予了他活在会众对他职分的错误认知之上的权力。他甚至可能会怨恨他人对自己的负面态度，为了激发圣经宣称传道人当受的尊重，他可能会开始以类似于教皇和暴君的方式要求获得这种尊重。提摩太啊，你必须记住，我们都是尘土所造的软弱被造物，都是性情相似的人，当情势不如我们所愿，或是我们不被尊为神所呼召的福音传道人，我们很容易产生膝跳反应。然而，牧师的高压煽动行为，并不是教会信徒对神任命的牧师的贬抑行为的解决之道。可以说，当牧师或一群长老因着牧师被贬低、错误对待或不受尊敬，因而傲慢地实行高压攻势与威权主义时，耶稣基督的真羊群会受到更多伤害，耶稣基督自己的名声也会受损。实际上，提摩太，我大胆给你提个建议，比起跳起来以捍卫福音的名义打击那些叛逆、刚硬的人，忍受来自那些自称为上帝子民之人的贬抑，其实需要更多福音的胆量。然而，主呼召我们去牧养的任何一间教会，都诚然需要“改革和不断改革”。侍奉中将有许多方面都需要改革，按照新约里的教会标准，进行重塑与模造。

那么，当福音传道人发现自己刚刚蒙召去一间教会，而这间教会在许多方面都合乎圣经，传道人要做什么呢？提摩太啊，当我这么说的時候你要相信我：你与主耶稣基督的个人关系、你与妻子和家人的稳固关系、你对正统教义和神学的知识、你的解经与牧会技巧、你的人际和沟通技能——必须皆由一种深深扎根的福音的胆量支撑，就是满有怜悯地无条件委身于福音侍奉，不计后果、不计代价。随着你迈入第一份牧职，我想鼓励你带着福音的胆量去牧养你蒙召服侍的人，去与那些犯罪伤害自己和他人的人对质，并向你自己得罪的人承认自己的过错。

带着福音的胆量牧养你蒙召服侍的人

首先，你必须总是记住，神呼召你成为他群羊的牧者，他将这群人安置在这间教会里，也是你侍奉中神所呼召的人。此外，你所照管的羊群是由小羊羔、受伤的羊、成熟的羊和犯错的羊组成，在你打算喂养他们的福音饭食上，全都有自己特殊的胃口。智慧的牧师会耐心地培育羊群，按照他们领受消化的能力喂养他们圣经真理。要按照群羊各自的处境去培育他们，需要福音的胆量和勇气，因为你在努力牧养如此多样化的羊群过程中，会面临好几个试探。

小羊羔们需要被喂养神话语的纯净灵奶（彼得前书 2：2），他们需要可以消化份量的宝贵福音真理，就是上帝在耶稣有效的代赎之死和得胜复活中彰显出来的对罪人的爱。他们需要被教导在耶稣基督的宝血与义中单纯地走信心之路，这宝血与义总是对他们有益。他们必须学会，走信心之路意味着信靠福音的应许，就好像是神亲自应许他们的。对他们来说，知道这一点很重要：当他们犯罪得罪人的时候，若乐意悔改和向人认罪，在别人得罪他们的时候，若乐意饶恕，那么这样的果子便可以最有力、最喜乐地彰显出他们在耶稣基督里的信心。小羊羔们要学的“基础课程”还有很多，但他们不能一次性地全部领受，他们也不需要初学阶段就成熟掌握。要建立一个健康的“喂养方案”，足以激发幼小基督徒有稳定的胃口，这需要耐心和忍耐。小羊在恩典中长进的问题上，有胆量的牧师会抵制不耐烦和沮丧的试探。这需要由无条件的委身所驱动的福音的胆量，不计后果、不计代价。

任何一间教会中都有受伤的羊，就是那些被教会里其他人深深伤害，或更糟糕的是一一先前被其他牧者所伤害的人。当看到这些羊已经学会不信任那些伸手以生命之道喂养和医治他们的人，你不当感到惊讶。他们最可能倾向于彻底远离你的侍奉，至少对你侍奉的价值和真实性，持一种“等候与观望”的态度。再次强调，必须怀着极大的耐心忍耐这样的人，与之同时，不要将他们对从你的侍奉中获益抱着沉默态度，视为对你个人的拒绝，甚至视为对福音的拒绝。时间可以抚平一切，并且，倘若福音传道人以合乎救恩的方式亲近这些人，他们可以成为他侍奉中的朋友。

每个人都有面临极大需要的时候，甚至是受伤的羊也不例外。经常，上帝正是在出现重大需要的时候，赐给忠心的牧者一个向受伤的羊施行关键牧养的重要机会。当下经历的一个更大、更深的痛苦，可能会导致受伤的教会信徒过去的某个深度伤痛被激发。正是在这个时候，福音传道人必须鼓起巨大的福音胆量，乐意介入到伤痛之中，甚至愿意冒受伤之羊起初不断拒绝的风险。我说起初，是因为耶稣的羊群的心中，每一只都跳动着耶稣的爱与怜悯，不论伤痛和伤损有多深，这怜悯最终会向那些怜悯人的人表达出来。当你向受伤的羊证明自己爱的真诚，你就会赢得向他们传讲永恒之道的权力。当你累积了这样的牧养信誉，你就不只赢得他们的耳朵，更赢得他们的心。

牧养中一些最愉悦的经历存在于牧师和成熟的羊之间，就是那些对神的道显出健康的胃口，对正统教义表现出真诚的感恩的人。理想情况下，这些人应当是教会中的领导者。这些人是会问正确的问题，得出正确的结论，并对圣道中的干粮表现出越来越大的胃口。他们不会厌烦听或讲“耶稣与他的爱的古老故事”，也会经常表现出“坚革哩精神”，愿意查考圣经，以察验你所教导的是否合乎圣经（使徒行传 17：10-11）。他们并不惧怕先前没有学过的圣经教义，他们只是想知道：“圣经到底怎么说？”成熟的羊将乐意在他们的生活和会众的生活中，为上帝的荣耀大发热心，哪怕他们不知道如何在神学上将这种热心精确表达出来。他们愿意看到耶稣基督被高举，他们深信主必兴旺我必衰微。成熟的教会成员最有可能聚在一起忠心地为福音事工祷告，也会因着神给他们差遣一位忠心的福音传道者而向神感恩。你可能要问：“牧养这样的人，为何还需要福音的胆量呢？”答案存在于一个试探里：你会被试探花大量时间与他们相处，因而忽视了不够成熟的羊群的需要。请不要误解我的话，牧师有责任装备圣徒从事侍奉（以弗所书 4：12），我们也当将我们所看到、所听到的教导给那些可以指教别人的忠心信徒（提摩太后书 2：2）。在成熟的羊中间为福音劳力是幸福愉悦的，即使牧师发现自己有幸福有辛苦。然而，另一个试探在于，牧师很容易接受成熟信徒对他的赞美，将之变为一个骄傲、夸口和看自己过于所当看的机会。牧师也最有可能在这群人中以糟糕的方式“放松戒备”，这些今日对你的侍奉最热情洋溢的人，有一天可能会转而反对你与你教导的真理。

提摩太，如果主已经安排了一群成熟的核心门徒在你周围，他们渴慕圣道，渴慕你所宣讲的每句话，你就应当喜乐！但是要保守你的心，免得你像大卫王一样，开始蒙蔽自己而骄傲（撒母耳记下 8：13；11：1-2）。

也许牧师要牧养的最困难的群体，就是犯错的羊。曾几何时，他们好像对圣经基督教抱有极大热忱，似乎真诚地想要作为耶稣基督的门徒在恩典中长进。但如今，他们已经偏离了正道。或许他们的罪性呈现为忽视学习圣经、忽视敬拜或其他教会的重要聚会。作为宣信的基督徒，他们背负耶稣基督的名。也许他们堕入一种毁灭性的生活方式，使自己的灵魂落入险境，为耶稣的名带来羞辱。也许他们成了麻烦制造者，在教会里挑拨是非。不论犯罪的模式是什么，当牧者严肃对待自己的职责、试图挽回这样的羊，都会付出属灵与情感的代价。

殷勤的牧师可能会发现，他们试图挽回那些犯错的人时（加拉太书 6：1），并非在跟一个真正的羊打交道。这个人可能“认信”对耶稣基督的信仰，却可能从未真正“具有”在耶稣基督里得救的信心（使徒行传 8：13-23）。因为这个事实不一定会立刻显明，因此牧师必须介入情势，好像试图挽回一个有圣灵在生命中内住的人。然而，当他发现这个“犯错的羊”实际上是只“山羊”，甚至是“披着羊皮的狼”时，这时他的任务就发生了转变，从救赎性地纠正与惩戒一个偏离的门徒，变为救赎性地纠正与惩戒一个未归正的教会成员，并向他见证福音。这项任务需要大量福音的胆量，因为它可能味同嚼蜡，也很可能导致对牧师品格的毁谤，因他胆敢按圣经教导挽回丧失的人。犯错的成员经常会乐意“反咬喂他食物的手”，并且对那些冒险告诫他灵魂危机的人，会毫不犹豫地诋毁他们的声誉。

挽回犯错的羊，你需要大剂量的福音胆量。你面临的试探是双重的，首先是懦夫的试探，不敢去试图挽回犯错的羊。这个试探有许多合理化的借口，也许这个人对教会的影响很大（或是教会中一个有影响力的人的某个亲戚、某位密友），你不希望使他不悦。或许你不希望得罪那些尚无圣经敏锐力去明白真相的敬虔信徒。或许你害怕失去自己的影响力，甚至是自己的侍奉！这就是需要回到根基的时刻了：福音胆量是以怜悯心肠对福音侍

奉的无条件委身，不计后果、不计代价。然而另一个试探也同样危险，就是严苛残酷地对待犯错的羊（或山羊，或披着羊皮的狼），处理方式好像纠正性惩戒为的是将他们剪除，将他们从你手中丢弃，自己跟他们再也没有一点关系。这种处理方式与救赎性教会惩戒的主旨完全相悖，不仅是得罪教会，也是得罪天上的主。

因为犯错的人有可能最终显明是未归正的人，因此他很可能会威胁牧师。这种情况下，牧师面临的危险是进入自卫模式。然而，牧师是上帝放在群羊之上保护群羊的，而不一定是保护自己，他当使羊群免遭那些驱赶和分类他们的人的侵害。（这也是为什么教会中有多个长老牧养会是一个有福的安排，但那得留给另一封信去讨论了！）牧人应当为羊群舍命。提摩太啊，如果你发现自己面临挽回犯错之羊的挑战，一定要鼓起福音的胆量，叫你处理的时候防范怯懦、严苛以及自卫的微妙危险。

带着福音的胆量去与那些犯罪伤害自己和他人的人对质

每一个配得自己职分的牧师，都渴望拥有一个以和平为基调的侍奉——以和平与后迪为主。然而，因着罪的残存实际，因着会众生命中必然会出现罪的显露，因着用耶稣基督的福音挑战丧失之人的重要性，侍奉当中，有时必然会以福音性的对质为基调。福音传道人必须乐意在讲道与辅导中挑战听众，是否愿意将圣道应用于自己。

对质性的讲道并非责骂或恐吓上帝的子民，也不是把神圣的讲台变为霸凌的讲台，好让讲道人拿着最新磨好的斧头或舌头鞭打最近的敌人。相反，对质性讲道是应用型讲道——将圣经真理烙在听众的心灵与思维里。许多讲道人非常擅长向会众讲解经文的含义，但忠心的解经必须与有力的劝勉结合起来。彼得在五旬节讲道时，他不仅告诉群众，耶稣基督受难时上帝从前就计划好的拯救罪人的方式，而且他也向听众指出，钉死耶稣的正是他们自己邪恶的双手。这一对质性、应用型的讲道，正是圣灵使用的扎心之道，叫那些询问他们如何从罪中得救的人听了扎心。他们最终有了在耶稣基督里的信心（使徒行传 2：22-41）。要想在同一篇道中，使安逸的人扎心，使困苦的人得安慰，必定需要福音的胆量。你必须领悟一个燃烧的实际并迈上讲坛：你必须留心的第一个听众是上帝自己，上帝必须对你的传讲满意，不论其他人满意与否。这一特权侍奉也面临双重试探，首先是不讲应用的试探，留让听众自己去搞清楚到底怎么应用真理。牧师这么做时，虽然可能喂养了羊群，但却没有带领他们，也没有保护他们。另一个试探是用类似愤怒的长篇演说的方式，从讲台猛烈抨击信众。尽管耶稣基督也会生气，他所有的却是义怒（马太福音 21：12-13）。但我们的怒气却常常不会有这么公义。记住，人的怒气不能成就神的义（雅各书 1：20）。

如我先前所提，侍奉过程中，大多数需要对质的情况都是与那些堕入忽视之罪或毁坏之罪的人有关，如果不处理那些罪，犯罪的人会摧毁自己或教会里的其他人。没有牧师享受去找教会里的某个成员，向他坦率地指出他的错误。实际上，我不是很信任一个享受这项任务的牧师，正如我对一个对管教儿女很期待或很享受的父母抱有怀疑一样。然而，主耶稣基督自己呼召我们，要到犯错的弟兄那里指出他的过失（马太福音 18：15）。我们应当以温柔的灵来做这事，决心不要争吵，盼望上帝会赐给犯错的人悔改的心，带领他更明白真理。圣经将之比作营救人质（提摩太后书 2：24-26），人质可能盼望得救，也可能不想得救。

若希望本着救恩的责备能在上帝的赐福中成为一个偏离之人看到罪、认罪、悔改、转离、复原的媒介，那么这样的对质必须在爱心中进行。有人说，任何关系的成长都需要

双方足够在乎彼此，以至于在对方犯罪的时候能够与之对质。要想这一亲密的牧养侍奉能带来荣耀神的果效，这一举动就必须带着福音的胆量。因为不去向个人对质他的罪很容易，你必须抵挡不采取任何行动的试探。世界上一切拦阻你采取行动的借口，都会在耶稣的话面前解体：“你们若爱我，就必遵守我的命令”（约翰福音 14：15）。此外还有一个试探，就是将对质与法庭定罪混为一谈。你不是上帝呼召的法官或陪审，去向生活令人失望的人宣告和执行司法审判。你是一个寻找迷路之羊的牧师，希望将他带回健康的光景。如果在这个过程中，他显出自己并非一只真正的羊，那么他必须被友爱地从团契中移除，这是因着上帝荣耀的缘故，以基督在教会之名，为着教会真信徒的益处，也是为了他自己灵魂的益处，因他在自己的属灵光景上自欺欺人。然而，所有这一切都是为了指望向这一偏离之人见证福音，可以最终带来他灵魂的得救。你必须有勇气冒着有损关系的风险，信靠上帝的护理，不论这一犯错之人最终是否回转。

带着福音的胆量向你得罪的人承认自己的过错

一个忠心的牧者，必须有福音的胆量，去诚实评估自己和自己的过错。如果你要成为一个有权向百姓讲话的牧师，用神的道滋养他们的灵魂，用神的律例和榜样领导他们走公义圣洁的道路，保护他们免遭世界、肉体和魔鬼的侵蚀，那么，你必须能够诚实地评估自己。诚然，有人会利用你的坦诚，即你乐意承认自己也是一个罪人，唯独因神大能的恩典得救。有些人甚至可能视之为一个弱点，并试图加以利用。然而，大部分人都会感激自己被一个坦诚自己也与罪相争的人领导（罗马书第七章并不会使我们轻视使徒保罗，而是使我们与他认同）。他们会与你的经历感同身受，并相信你是一个可以认同并体谅他们的挣扎的人。透明与脆弱是耶稣基督仆人的宝贵标志。

智慧的牧者看到自身之罪时，总是乐意认罪悔改，显出福音使人成圣、结出悔改果子的大能。他同时也总是乐意饶恕那些得罪他的人，在这一点上，他双管齐下。首先，牧者（与所有基督徒）必须在他们的心中培养一种持续乐意饶恕的态度，预备好向那些已经或将要得罪他的人们提供这样的饶恕。主耶稣基督在十字架上体现出这一心态：“父阿，赦免他们。因为他们所作的，他们不晓得”（路加福音 23：34）。耶稣并非在正式饶恕所有钉死他的人，而是向那些得罪他的人显出乐意饶恕的心。（事实上，直到五旬节的时候，许多人才在认罪悔改之后领受了赦罪之恩。）殉道者司提反也在他临死前彰显出这一态度，他从他的主身上学会了这一功课，当控告他的人拿石头打死他，他向神发出同样的呼求（使徒行传 7：60）。上帝大能地用乐意饶恕的态度感化大数的扫罗的心，他被自己的所见所闻大大震动。

除了乐意饶恕的灵之外，牧者还必须乐意向得罪他、又带着悔改之心前来认罪的人正式表达自己的饶恕。饶恕的话加上可见的饶恕明证，可以成为强力的实物教学，教导人福音和好的大能与无条件之爱的实际。永远不要错过一个有效和解的机会，你的教会会因你在这方面以身作则而大大蒙福，你亲身示范了什么叫靠恩得救。

提摩太啊，关于侍奉的道路，我跟你讲的，大概是过于你本来想要了解的。因此我要以神对他的仆人约书亚说的这段话为这封信作结：

“只要刚强，大大壮胆，谨守遵行我仆人摩西所吩咐你的一切律法，不可偏离左右，使你无论往哪里去，都可以顺利。这律法书不可离开你的口，总要昼夜思想，好使你谨守遵行这书上所写的一切话。如此，你的道路就可以亨通，凡事顺利。我岂没有吩咐你吗？”

你当刚强壮胆。不要惧怕，也不要惊惶。因为你无论往哪里去，耶和华你的神必与你同在”（约书亚记 1：7-9）。

提摩太啊，愿耶和华赐福给你，保护你。愿耶和华使他的脸光照你，赐恩给你。愿耶和华向你仰脸，赐你平安（民数记 6：24-26）。

与你同作福音仆人的，
爱斯科牧师

附言：有一些书是我想推荐你读的，期盼能坚固你的侍奉，如下：

1. 格里高利(Joel Gregory)，《极大的试探》(Too Great a Temptation)，德州欧文书市至高点出版集团 (Summit Publishing Group) 1994 年出版。
2. 伊恩·慕理 (Iain Murray)，《爱德华兹新传》(Jonathan Edwards : A New Biography)，爱丁堡真理旌旗出版社 (The Banner of Truth) 1987 年出版。
3. 伊恩·慕理 (Iain Murray)，《钟马田传》(Biography of D. Martyn Lloyd-Jones)，爱丁堡真理旌旗出版社 (The Banner of Truth) 1983、1990 年出版。
4. 肯布 (Ken Blue)，《医治属灵虐待》(Healing Spiritual Abuse)，伊利诺伊州丹尼森市校园出版社 (Intervarsity Press) 1993 年出版。
5. 比德摩尔 (Roger Beardmore) 编辑，《牧养上帝的群羊》(Shepherding God's Flock)，弗吉尼亚州哈里森堡斯布林克出版社 (Sprinkle Publications) 1988 年出版。
6. 理查德·巴克斯特 (Richard Baxter)，《改革宗牧师》(The Reformed Pastor)，爱丁堡真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 1979 年再版。

第九章 做福音工作

马克·德弗 (Mark Dever)

亲爱的提摩太：

很高兴再次收到你的来信。我相信，靠着神的恩典，你必能经受住当下面临的风暴。你所面临的挣扎，即如何安排家庭时间、委员会会议、预备讲章时间和其他事务时间，是完全正常的。有一点你没有提及（诚实地说，叫我有一点担心），就是传福音。

当你开始牧会侍奉的时候，第一件消失的事情便是真正的福音事工。在这之前，你可能从事着一份世俗工作，或是在学校上学，或是习惯与非信徒相处而不“曝光身份”。你天然地拥有与非信徒相处的时间，你也不是一个将他们晾在一边的人。实际上，我想勉励你考虑传道事工中的一点，便是你一直以来对传福音的热心。记得吗，对朋友灵魂得救的关切，是你在妻子身上发现的第一个闪光点！

当你进入牧会侍奉时，突然间，你的身份到哪儿都直白地晾着，从你的名片到你的同事到你的时间，都说明了你是谁。你在商店里或飞机上与人交谈，他们发现你是一个牧师（我还注意到，尤其当他们发现你是一个“浸信会牧师”）时，谈话就戛然而止了。我不想太过消极，或许五次或十次中有那么一次，你的牧师身份成了一个优点，但通常都是你的阻碍。人们经常会把你与他们对牧师、教会，甚至是某些基督徒亲戚的糟糕经历挂钩。除此之外，如果你发现教会在增长，你就会发现时间愈加紧迫。你要是没在教会里面做事，教会成员很容易就会发现。他们通常不会考虑，你到底有没有天然的机会能与非信徒接触。

我刚刚重读了我给你写的信，提摩太啊，我感觉我需要进一步解释一下。通常情况下，当有人因着喜欢与基督徒同工或喜欢处理教会事宜，因而进入牧会侍奉，我一般都清楚，这个人可能并未蒙召。通常最适合牧会的人，常常是那些在非基督徒的工作环境下表现出色的人，但却乐意为天国的缘故接受“撤回后方”的呼召，将生命花在供给那些处于事工前线的人上面。作为牧师，我的位置即令人沮丧，又充满特权。之所以沮丧，是因为我真的很享受与非基督徒朋友、亲戚和邻居相处的时光，因着我是个牧师，我不得不刻意地营造与他们相处的机会。但我的位置也是满有特权的，因为我能够至少每周一次（我记得你说过你每周有两次聚会）跟几百人聚在一起，努力装备他们，在下一周去与他们的朋友和家人分享福音。作为圣言的传道人，这一呼召是一个人失去一定传福音的机会为代价的，但也是勉励他人的极大机会。

现在，这一切都是关于你个人的传福音。你的全职呼召，其核心便是向人传福音的命令，并且你传福音的大部分活动都将是公开性的。提摩太啊，你已经在教会领受了一个极大的机会，神将你放在那里宣告福音。不仅你的教会和社区需要听到福音，整座城市都需要听到福音。离你所在地一个小时车程的地方，就有成千上万的人从未仔细思想过福音真理。你是蒙召宣讲福音的一小群人之一，你也有一大群人(你的教会)把收入的一部分拿出来帮助你全时间地从事这一呼召。你看到你所拥有的特权了吗？

神竟然使用我们达成他的旨意，默想这一事实，我总是感到奇妙。他决定要拯救自己的子民，我们从罗马书第九章得知这一点。但当我们读到罗马书第十章时，我们发现，

同样的上帝也决定，要达成这一点，福音就必须被传讲，教会也就必须差派传道人，传道人也必须讲道。这就是你和我的功用所在。神已经决定要使用我们来确保贝斯、麦克、瑞秋、安德拉、马丽恩、鲍勃、科特、雷恩、杰森以及许许多多的其他人，都能够认识神。我记得在你大学三年级时，大卫信了主，你是多么兴奋。一方面这是因为你忠心地传福音，结出了果子，但另一方面，这也是因为他听到你教会的讲道，因而归信。提摩太，如今你就是许多人的牧者了。

每次你踏入讲台、宣讲一篇道的时候，你的目标之一必须是罪人悔改归正。关于这个主题，司布真在《给学生的教导》(Lectures to My Students)¹中有一段发人深省的话，标题为“归正是我们的目标”。在其中，他主张“作为原则，神差遣我们讲道，以便人能够透过耶稣基督的福音与他和好。”²他承认上帝的荣耀是我们的首要目标，并且有时候福音侍奉并没有归正的果效，但他也强调，通常情况下，福音的宣讲都旨在达成罪人与神和好的目标。

有些人会告诉你，你只能在讲道的末尾进行一些福音性的宣讲，呼召一些人站到台前。你当然明白这种思想的错谬，又必然留意到帮助会众将“祭坛呼召”与真正的归正区分开来时，所需要的牧养的审慎。你能做的最好方式，便是在一场解经讲道中，直白清晰地论及真正归正的本质。同时也要清楚教导新约教会中洗礼的功用。不要草率地改变教会长期的实践，除非你认为非改不可。教导会众，以至于他们自己要求改变，而非你急匆匆地领着尚未领会的人进行改革。

并且，在邀请罪人悔改信福音上面，务必、务必要在每一篇讲道中都发出邀请。如果你的会众抓住了信息的核心，并在你的生活中看到这道活了出来，他们就会更乐意聆听你关于如何传福音的教导。他们只是需要知道，传福音没有什么借口可找。在我们教会，现今我们没有祭坛呼召，归正的人却比从前采用祭坛呼召时更多。

但是总要牢记，讲道的时候要宣讲福音。你可以讲得比福音更多，但绝不能更少。我记得一些年前，我讲了一篇关于传道书的讲道，有一个好朋友过来跟我说讲道是多么好，除了没有福音。我感觉极其扎心。从那以后，我就一直试图将罪人的归正作为我每篇讲道的主要目标，而不仅仅是目标之一。

提摩太啊，就我们之间诚实的交流，当你过去几个主日走上讲台的时候，罪人的归正是否存在于你的心思意念当中？你的思维是否都围绕着申命记（我记得你说你正在讲十诫，对吧？），或者，你是否想过如何传讲你要讲的经文，以便男男女女能够来到基督面前？提摩太，此刻我对此特别关切，因为你踏上牧会的道路不久，才六个月不到，但你现在已经在建立一个模式，你的会众会在今后多年照着这个模型认识你、期待你。你的讲道是否是使他们想要邀请不信的丈夫、邻舍、朋友或同事前来聆听的呢？

仔细思想一下最后一个问题，我希望你思考这一点，因为许多牧师都以为他们喂养羊群的侍奉，跟他们宣讲福音的侍奉之间，没有一点关联。然而二者却息息相关！我盼望你能在侍奉早期就领悟这一点。钟马田在《讲道与讲道人》(Preaching and Preachers)³中恳求讲道人务必在教会每周的聚会上，专门安排几场单独的福音性敬拜，安排专门性的

¹ 司布真 (C. H. Spurgeon)，《给学生的教导》(Lectures to My Students)，密歇根州大急流城桑德凡出版社 (Zondervan) 1954 年再版，336-348 页。

² 同上，336 页。

³ 钟马田 (Martyn Lloyd-Jones)，《讲道与讲道人》(Preaching and Preachers)，密歇根州大急流城桑德凡出版社 (Zondervan) 1971 年出版。

福音讲道。对此，我不能认同，但我的确认为，他强调我们的传福音中当有教导，我们的教导中当有福音性讲道，这个洞见是对的。

我们实在是逃不出福音以外！提摩太啊，我过去从你听到对传福音的热情，如今听闻你的忠心和教会的兴旺，我迫不及待要听你分享，你在侍奉中以传福音为优先，是多么必要、多大的特权。弟兄啊，如果传福音不是你侍奉的优先，那它也必不会是你教会的优先。

去年夏天的假期中，我读到了宾克（A. W. Pink）的书信⁴。他是一个有趣的弟兄，所讲的虽然令人悲伤，但直白清晰、相当有益。1920年代，他默想澳大利亚的福音宣讲时写道：

“大致上，这里的属灵光景跟美国非常相似。教会里的大部分人都光景欠佳，那些完全世俗的人绞尽脑汁要发明新玩意，以吸引大众的注意力。另一些人虽然持有外在的敬虔，却没有什麼灵里的实质。很少有人向人心宣讲基督，也很少有讲道宣讲‘正统的教义’。离了这些，灵魂就不能被建造，也无法在信心中被坚立。大部分‘牧师’都有一些专业的‘传福音人士’相助，他们每两到四周都会来一次高强度的‘传道’，保证有足够的新‘归信者’取代那些上次流失掉的人。这是何等的闹剧！他们的失败是多么昭然若揭！想象一下，司布真竟然需要一些专业的福音人士，每年花一个月的时间替他传讲福音！这些薪资优渥的‘牧师’为何不听听提摩太后书4：5的话，自己就去做传福音的工作，因此显出自己侍奉的实际呢？”

今日，澳大利亚最大的需要便是神所差遣、所膏立的福音仆人，他们没有保留地宣讲神的全备真理，他们是基督的道丰丰富富存在心里的人，以便可以与使徒一起说：“我不传福音就有祸了”。他们敬畏神，因此不惧怕人。远处的基督徒读者们，能否加入我们，每日为丰收的主兴起并差派更多工人来这片葡萄园作工祷告？”⁵

提摩太啊，这不仅仅是澳大利亚悉尼的需要，也是你的城市的需要。我提到的这些人——司布真、宾克、钟马田——都由各自不同风格的热心，对神的热心转化为对人认识神的热心。

你能做的最有果效的事之一，便是思考因罪与神隔绝是什么意思。还记得你信主之前是什么光景吗？思想一下那些与神隔绝的人处于何等可怕的境地，要意识到能向人传讲福音是多么大的特权，他们的罪竟然能得赦免，他们可以获得崭新的开始，新的生命！有时候这些词汇对我们来说太过熟悉，但我记得一些年前，有人初信主时告诉我们，她成为基督徒之前，以为我们教会必定有一些非常出色的作者，因为我们的材料中包含了“新生”和“新创造”这样的意象。提摩太，有时候我们已经忘了，对于一个不认识神、与神为敌的人来说，这个世界是多么幽闭恐惧、摧毁灵魂。要与非基督徒做朋友，祷告神能在他没心中培养对他的爱。

提摩太，我们侍奉的神，是将九十九只羊撇下，去寻找那失丧的一只羊的神。将路加福音十五章应用于你的祷告，求神给你对失丧灵魂的负担，就像那失去钱币的妇人、那失去羊的牧人，以及那失去儿子的父亲一样。祷告那失丧之人在你眼中看为宝贵，如果他

⁴ 宾克（A. W. Pink），《宾克书信集》（Letters of A. W. Pink），爱丁堡真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1978年出版。

⁵ 伊恩·慕理（Iain Murray），《宾克传》（Arthur W. Pink），爱丁堡真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1981年出版，第42页。

们真的宝贵，就会影响你预备讲章和讲道的方式，也会影响你的日程计划和带领教会的风格。持守改革宗神学，*同时*做好传福音计划，并不矛盾。确信神的赐福，只会激励我们更大胆地使用媒介，而非在媒介上慵懒而无所作为。

传福音就是分享福音，为了讲福音，你必须得明白福音。但是提摩太，并非每个人都明白福音。这就使得那些确实明白福音的人身兼重任，尤其是像你我一样蒙召侍奉的人。我盼望你不会以为，传福音的人是像芬尼或慕迪，葛培理或帕劳这样全时间布道的人。我们侍奉的核心就是分享福音，所有牧师都蒙召作传福音的。诚然，传福音应当是我们工作的核心，有时候这可能意味着教导我们的会众去传福音。但是，提摩太啊，这是多么宝贵的工作！学者们的代表作是他们的伟大作品，而牧师的代表作，应当是因着我们忠心的福音事工而聚集的一群上帝的百姓。弟兄啊，在你侍奉的早期，务必使传福音成为你祷告和实践、讲道与生活的优先。

如今我在我现今的教会已经牧会八年，我不愿你以为我对这些已经驾轻就熟。甚至几个月前，我还与会众分享，我感到我们没有做好的一个地方是传福音。因此，我当然不是要在这封信中向你推销我自己，好像我是万事通。这么说，我至少确定了，传福音应当是你我关切的首要，因为我们都蒙召作神话语的执事。

论到我什么时候到你那儿讲道，我想假如要这样做，我盼望能有些福音效力。你的希腊文很好，你是一个出色的年轻神学家，我不敢认为我能比你讲得更多。也许我可以跟你和教会同工谈一谈洗礼、会众制、惩戒与长老制——这些都是人们经常邀请我去讲的内容。但我想，对我们来说，是不是安排我在一个开放的场所讲一个具体的主题比较好，我在其中可以宣讲福音。你的教会可以为此祷告，也可以邀请朋友前来参加。我知道这不算什么，但可能可以帮助你传福音的计划与实践上更加有意地去做，你总得有个开始。当你回信的时候，我希望你能分享以下最近与之分享福音的非基督徒，以及听你讲道之后，有没有人前来与你交流福音真理。你觉得怎么样？

我得就此搁笔了，盼望你尽早的回信，尤其是你若要告诉我计划如何做福音工作，我迫不及待要听一听！

在福音里一同劳力、你亲爱的弟兄，
马克

附言：我推荐给你以下资料：

1. 关于传福音更具体的论述，可以参见我在《改革牧养侍奉》（*Reforming Pastoral Ministry*）中的“传福音中的牧养果效”（*Pastoral Success in Evangelism*）。「阿姆斯特朗（John Armstrong）编辑，伊利诺伊州惠顿十字路出版社（Crossway Books）2001年出版」
2. 关于传福音的神学思考，或许巴刻（J. I. Packer）的《传福音与神的主权》（*Evangelism and the Sovereignty of God*）是最佳著作。「伊利诺伊州丹尼森市校园出版社（InterVarsity Press）1961年出版」
3. 论到如何以神为中心地分享福音，这本书值得一读：梅茨格（Will Metzger）的伟大作品《讲述真理》（*Tell the Truth*）。「伊利诺伊州丹尼森市校园出版社1981年出版」

4. 比较适合改革宗人士的传福音书籍，可以从圣马提亚出版社（St. Matthias Press）的网站上找到（www.matthiasmedia.com）。可以关注一下他们的“两种生活”(Two Ways to Live)福音介绍。
5. 九标志事工的网站上（www.9marks.org），有一些各种福音性研经的很好的比较。

第十章 做个人工作

弗雷德·马隆 (Fred Malone)

亲爱的提摩太：

奉我们亲爱的主耶稣基督的名向你问安。当你踏入第一份牧职，我感到有必要与你分享以下在侍奉中做个人工作的需要、责任与益处。

有时候，一些给年轻牧师的建议虽然意图良好，却忽视了一些基本的圣经原则。例如，使徒们将自己献身于祈祷与传道（使徒行传 6：4），这当然也是牧会侍奉的优先。我们一切的力量和知识，皆是从学习神的话语和祷告而来。我们公开的圣道事工，是我们一切行动的根基。然而，不论是我们的主，还是他的使徒，在执行这一优先次序时，都没有忽视个人工作。我们不能容让意图良好的建议者，叫年轻牧者们忽视个人工作，仅仅把学习和宣讲神的话放在第一优先。我们必须两者兼顾，我会向你证明这一点。

另一个年轻牧者常常听到的建议是，有些大教会的牧师会说：“我不做辅导，我不去医院探访，我没有时间去信徒的家里探访。在个人事工上，我让教会同工们跑在第一线。”这是 CEO 式的思维，可不是主和使徒的思维，也不是教会历史上伟大牧者们的思维。我们看到，班扬、司布真、钟马田、巴克斯特、梅钦、曼利 (Manly)、贾德森 (Judson)、威兰德 (Wayland)、钱特里 (Chantry) 和许多其他牧者，其标志都是公开宣讲圣道，同时又花时间投身于个人事工。莫不要容让团队式的事工模型抹灭了圣经给牧者清楚的教导，以及那些因投身个人事工而付上生命代价的属灵先辈们的榜样。

我想向你简单陈述一下个人事工的重要性、个人事工的根基，以及圣经关于个人事工的清楚教导。我也会列出一些建议，我相信它们可以大大扩展你将神的话应用于信徒个人生活的机会。

个人事工是神的命令

保罗的教牧书信充满了给年轻提摩太和提多的命令，要他们去做个人工作。他命令他们要：“嘱咐那几个人”（提摩太前书 1：3）；“劝老年人.....劝少年人.....劝老年妇女.....劝少年妇女”（5：1-2）；“嘱咐那些今世富足的人”（6：17）；“交托那忠心能教导别人的人”（提摩太后书 2：2）；“劝诫那抵挡的人”（2：25）；“这些人的口总要堵住”（提多书 1：11）；“警戒分门结党的人”（3：10）。如果这些命令还不够清楚，不妨记住保罗花了整封书信，为一个人(腓利门)的缘故，给另一个人写信。保罗彰显出了教导了牧者和长老们需要做个人工作的需要。甚至在命令神的仆人要学习神的话、显出自己是无愧的工人当中，他也强调了这一需要。他从未意图让学习圣道和公共事工被用来作为忽视个人事工的借口。

查理斯·布里奇斯(Charles Bridges)的《基督徒侍奉》(The Christian Ministry) 大概是关于这一主题的最佳著作，他这么写道：

“讲道这一事工的大杠杆，其效力绝大部分都是从牧养工作中的关系和连接而来，而我们讲道之所以失效，也常常是由于缺乏关系的支撑所致.....牧养的工作，是个人性地讲道应用应用到特定的个体身上.....为着这个目的，我们必须使自己熟知信徒的处境、

习惯、性情、心灵光景、特殊的需求和缺乏，以及他们的困境和难处……懒惰的人处于昏睡状态；倚靠自己的人向后退；嫉妒的人处于属灵骄傲中；热忱的人成了自义的；而那些寻常的人则有形式化的风险。此外还有咨询者，寻求指引；处于试探中的人不知所措，寻求支持；处于困苦中的人渴望福音的喜乐和安慰；知罪的罪人因得到一点医治，活在自欺式的平安中；而教授则‘按名声是活的，其实是死的’。这些个例，形态各样，不可能由讲台完全涵盖。因此，牧者的牧养侍奉中，特征之一便是‘为灵魂守望，好像要交账的’。”¹

这段引言的大意，也出现在马太亨利、约翰欧文和其他清教徒的著作中。然而，只要认识到个人事工是神在圣经中的命令，就足够了。毕竟，耶稣论到审判的标准时，也将牧者囊括在内：

“因为我饿了，你们给我吃。渴了，你们给我喝。我作客旅，你们留我住。我赤身露体，你们给我穿。我病了，你们看顾我。我在监里，你们来看我。义人就回答说，主阿，我们什么时候见你饿了给你吃，渴了给你喝？……我实在告诉你们，这些事你们既作在我这弟兄中一个最小的身上，就是作在我身上了”（马太福音 25：35-37，40）。

提摩太，我们被命令从事个人事工，不要被那些因事务繁忙而不从事个人事工的牧者误导（希伯来书 13：17）。

个人事工需要神学根基

保罗命令提摩太：“你要谨慎自己和自己的教训，要在这些事上恒心。因为这样行，又能救自己，又能救听你的人”（提摩太前书 4：16）。尽管我们被命令仔细学习圣经的教训，但保罗也要求你首先要将这教训应用到自己的灵魂中，这是显而易见的吧？换句话说，要确保你与神的关系和与基督的关系是真诚而真实的，是建立在整体神学之上的。这一必要的神学，便是你整个事工的根基。

例如，假如你要传讲唯独因信基督称义，你是否理解称义，且自己活出了称义呢？你是否每日都记得你堆积如山、配得上帝烈怒的罪恶？你是否每日都逃向复活升天的基督，仰赖他一次性流出宝血，并将义归在你身上，以便你能在神面前站立？你是否相信你信主之后的罪行也已经被基督的宝血和义遮盖，正如你信主之前所犯的罪一样？你是否相信，你的侍奉中表现最好的时日，你最好的工作，也是掺杂着罪与无知，需要基督的救赎和义的归算，以便在神面前成为可悦纳的祭？你自己是否每日都倚靠神主权的恩典，以及唯独因信称义的真理？

看哪，提摩太，要想做个人事工，你必须相信神在你身上所做的神学工作。你必须相信，你已经透过唯独因信称义，被主权恩典的神所接纳、所爱。你必须相信，神在基督里的爱是不改变、持久和仁慈的，即使当你堕入罪中仍是如此。否则你怎能给基督犯罪的羊留下这种印象：你接纳他们、爱他们、为他们堕入罪中而忧伤呢？否则，你要怎样向他们传讲恩典，与他们对质，并慈爱地纠正他们呢？如果你传讲唯独因信称义，你就必须首

¹ 查里斯·布里奇斯（Charles Bridges），《基督徒侍奉》（The Christian Ministry），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1980年再版，343-344页。布里奇斯引用了希伯来书 13:17，作为给任何规模教会的任何牧者的警醒经文。他关于牧者工作的论述，包括如何牧养上述类型的信徒中的每一种类型，非常值得学习，以增强讲台向各种不同类型听众应用神话语的能力。这样的应用，正是当今讲道学所缺失的一环。

先自己活出这一真理。然后你才能以有爱、饶恕、忍耐和恒忍的灵，去面对你侍奉中的个体。

除了称义之外，你还必须密切关注“因信在基督里成圣”这一真理，即你追求爱基督、遵守他的诫命。如果你对圣洁的追求，沦为一种基于律法和行为与神相交的关系，那么你的牧养侍奉就会呈现出对基督羊群的定罪、愤怒和基于行为表现的关系。诚然，成圣的确关乎神的律法（十诫及其他），然而，成圣也是信心在主耶稣基督称义恩典中的工作。唯有称义的人才会在神的恩典下追求成圣。如果一个丈夫不爱他的妻子，那么他的问题就在于他对因信称义的理解。只有作为称义之人去实践成圣的牧者，才能拥有恒忍的恩典，去牧养基督迷路的羊。

因此，如你所见，牧养工作具有一个神学根基，扎根于因信称义和因信基督成圣的真理中，当你遵行基督的命令，就体现出对他的信心。要确保你自己首先理解这些真理，以便你能够在事工中仁慈待人，并且如神忍耐你一般恒忍。“常常喜乐”是相信在你追求成圣的过程中，神的恩典一直存在于基督对你的称义中。只有这一根基，能够使你有效地理解那些你所牧养的个体的属灵光景，以便你能纠正他们对基督徒生活动机和能力的错误理解，真正的基督徒生活，其动机和大能在于上帝在基督里无条件的爱。

个人事工有圣经里的榜样

提摩太，我能否斗胆提醒你，我们的主自己也从事个人工作呢？读一下福音书，你会看到他向众人教导上帝的话语。但是，千万别忽略了他也花时间与井旁的妇人相处，此外还有富有的少年官、偷窃的撒该、不认主的彼得。他向丧失的人传福音、医治病人、与罪人一同吃饭，并爱那些迷失的人。

即便如此，作为无限的神，他依然每时每刻奇妙地关注群羊中的每一只，就好像他他是他为之舍命、复活与掌权的唯一的羊。他并未因升入高天而停止他的个人工作，相反，他的个人事工只是增强了。难道天堂不正是新郎再次预备自己，个人性地服侍他所爱之人的地方吗（路加福音 12：37）？

此外，要记住保罗作为使徒和牧师在以弗所的个人工作。三年之久，他没有避讳向他们宣讲任何一个有益的真理，公开地在各家奔波教导他们（使徒行传 20：20）。他教导他们神的全备真理（20：27），他没有停止流泪劝诫他们。诚然，他在哥林多后书中写道：“有谁软弱，我不软弱呢？有谁跌倒，我不焦急呢？”（哥林多后书 11：29）。他辛勤劳力，使每一个人都在基督里完全，劝诫并教导每个人（歌罗西书 1：28）。这足以证明保罗的牧者之心，不仅是作为全体教会的使徒，而且是所有人的仆人。保罗在个人事工上堪称典范。

听到牧者说这样的话，实在令人伤心：“我单单专注于公开的讲道和教导事工，其他的随着时间都会慢慢实现——我可没时间像保姆一样照管圣徒们每根骨折的脚趾。”提摩太，难道他们不晓得圣徒的每一个软弱、每个罪，都体现出对神恩典和因信称义的某种误解吗？罪不能作你的主，你不在律法之下，而在恩典之下。牧养工作是一个神学工作，是更新思维的工作，让人的思维深深扎根于每个真基督徒所站立的恩典之境。只有当我们理清信徒对于福音的认知和理解，他们才能在恩典之下遵守律法。难道他们不知道这些吗？

耶稣和保罗的侍奉都充满了繁忙的个人事工，远甚于你我。他们视每一个灵魂为神的形象，在亚当里因律法而被永恒地定罪。只有迁移到基督这位末后亚当的恩典之约里，他们才能从永恒的灭亡下得救，也从罪的每日权势下得救。耶稣和保罗都以牧者的眼光看

待永恒的灵魂，在为他人注入永恒生命的问题上，他们从未想过舍己、耗时耗力、花费生命的的不便（哥林多后书 4）。他们是无私的人，为他人的救恩与成圣奉献自己。他们仍然是牧者的榜样，是圣经中的典范。

提摩太，要学习基督本身，而不仅仅是关于基督的真理。要学习保罗，而不仅仅是保罗的神学。你有如此美好的两个圣经榜样，呼召你去从事个人工作。追随耶稣和保罗榜样的，还有巴克斯特（Richard Baxter）的《改革宗牧师》（The Reformed Pastor）²，布里奇斯的《基督徒侍奉》（The Christian Ministry），钟马田的《讲道与讲道人》（Preaching and Preachers）³，以及司布真的《全面的侍奉》（An All-Around Ministry）⁴。这些人都学会了如何将律法和福音合宜地应用于个体的需要，包括：不可知论者，无神论者，新基督徒，幼小基督徒，成熟基督徒，假冒伪善者，虚假的归信者，持守错误确据的人，以及那些应当持有确据的人，等等等等。他们明白，所有人都在活出自己真实的神学。要为人带去持久的改变，意味着牧者必须教导和纠正，将正统神学应用于个体错误的神学，以敬虔的生活，在恩典中长进。耶稣和保罗就是我们的榜样。

个人事工需要你个人化

提摩太，让我以一些具体的劝勉做个总结。首先，要设定好规律的时间探访群羊。值得你花时间去做的事情成千上万，然而，牧者的工作是不可能的工作，你不能每件事都做得完美，但你可以试着在恩典之下试着面面俱到。因此，你必须为着敬虔的缘故约束自己，设置好固定的探访寡妇、病人、垂危者、困惑者、孤独者、自大者的时间，也不要忽视那些成熟的信徒，他们可能因行善而身心疲惫。不要让嘎吱作响的车轮阻碍你去给那些安静的车轮加油。如果基督花一整天、每一天与你同在，难道他要求你固定地花些时间与他所爱的人同在，是过分的要求吗？

其次，在称义和成圣真理的光照下省察己心。在你辅导基督羊群的时候，难道这不会成为你教导罪的道路和福音安慰的极佳资源和素材吗？不要让读书和预备讲章成为贫瘠不育的工作。布里奇斯提醒我们：

“正如过去一位神学家吉利斯（Gillies）所言，讲道人应当学习三本书——圣经、他自己，以及他的百姓。伯恩主教（Bishop Burnet）评论说：‘讲道人为传道侍奉预备自己时，所犯的最主要的错误便是，研读书本超过研究自己。’”⁵

如果班扬“聪明地传讲我自己的感受”，难道你不该做同样的事吗？

第三，花时间与个人相处。耶稣与门徒同吃同住，与他们同行，与他们一起打鱼、吃早饭，并将他的教导个人性地应用在每个门徒身上。我们不是实用至上的 CEO，我们不

² 巴克斯特（Richard Baxter），《改革宗牧师》（The Reformed Pastor），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1979 年再版。

³ 钟马田，《讲道与讲道人》（Preaching and Preachers），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan Publishing House）1971 年出版。

⁴ 司布真，《全面的侍奉》（An All-Around Ministry），爱丁堡真理旌旗信托出版社 2000 年再版。

⁵ 同上，350 页。这一主张也是为什么作者相信，牧师们应当教导神学生，预备他们从事传道侍奉，不论是在教会里教导，还是在神学院教导。具有独特经历的牧师，可以在每门课上，将书本知识以独特的方式应用于学生的内心，是那些单有学术造诣的人所不能媲美的。我们需要教室里的保罗，而非迦玛列。倘若没有牧者在每个主题上亲身示范牧养性的思考，我们又怎能预备下一代的牧者们在一切神学主题上具有这样的思考呢？学习书本知识，而不以牧养心肠学习人心，最终会导致一个学术性的头脑，很难在讲台和私下生活中，将神的话牧养性地应用出来。

是神学真理的象牙塔，我们不是军队的司令官。我们是牧师、牧者、信的人的父、生产的母、家中的弟兄、众人的仆人（马太福音 20：28）。要乐于接待，你试图得人如得鱼的时候，也要与人一同捕鱼。要洗众人的脚，甚至是犹太人的脚。爱人，就如你被神所爱。饶恕人，就如你被神饶恕。服侍人，就如你被神服侍。

第四，阅读伟大基督徒的传记，效法信心的榜样使你的个人事工更加具体，也鼓励你的会众阅读见证神在他人生命中作工的书籍。只读神学、不读传记，会使牧者和信徒死板僵硬。

第五，对会众发出切题合宜的提问。“基督的生命与救赎工作如何帮助你履行丈夫、妻子、父母、孩子、教会成员的角色？你认为神对你人生的伟大目标是什么？今天天堂对你意味着什么？当你犯罪的时候，基督对你怎么想、有什么感受？你认为神喜悦你吗？”诸如此类的问题可以告诉你他们对于称义与成圣、律法与福音的理解。这些问题可以帮助基督的羊群学习思考，促使他们在你的教导中寻求答案，也给了你关于他们属灵光景的真知识，帮助你的讲台事工与讲台的应用更加着眼于他们真实的需要。

最后，做你自己。不要穿戴“专业的袍子”。相反，只要披戴一个真实无伪的基督徒的义袍，坦诚分享你自身的属灵争战和你在耶稣基督里找到的安慰。如此的真诚会吸引真诚的人到救主面前，也会使人有盼望，知道基督对他们而言是充足的。换句话说，要做好个人事工，你必须个人化。你必须首先感知，然后才能智慧地讲道。

总结来说，亲爱的提摩太，要如基督爱你和爱羊群一般，去爱基督的羊群。你只需要做基督从前和现在所做的那么多个人事工，你必须胜过自我和自私，必须活在基督里，常常在主里喜乐。你必须记住，他担当你的重担，你要喜乐。背诵哥林多后书第四章，祷告神使用这段经文的真理使你的肩膀宽阔，足以承载基督的羊群，带他们到他荣耀的所在，并将每一个托付你照管的羊完完全全地带到基督面前。提摩太啊，要做个人事工！

你不配的保罗，

马隆

附言：提摩太，我再次勉励你坚固你的私人图书馆，阅读这封信里先前所提的好书：

1. 巴克斯特（Richard Baxter），《改革宗牧师》（The Reformed Pastor），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1979年再版。
2. 查理斯·布里奇斯（Charles Bridges），《基督徒侍奉》（The Christian Ministry），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1980年再版。
3. 钟马田，《讲道与讲道人》（Preaching and Preachers），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan Publishing House）1971年出版。
4. 司布真，《全面的侍奉》（An All-Around Ministry），爱丁堡真理旌旗信托出版社2000年再版。

第十一章

谨慎你的教义

雷蒙德·普罗恩 (Raymond Perron)

亲爱的提摩太：

在主耶稣基督里致以最温暖的问候，他是上帝选民的唯一救主！我相信你和你的小家庭无论在身体还是灵魂上尽都康健，我在意念和祷告中常常记念你们。我很容易想象，当下你的家庭职责繁多，尤其是玛丽怀了新宝宝，你们有个两岁的儿子，你又面临新牧职新侍奉的各样任务。

当你接受这份牧职时，对你来说，一项新的使命、一份崭新的工作，甚至是一种新的生活，就随之开始了。随着新的职责而来的是新的应许，但这些应许只能透过恒忍才能实现。我理解你仍然在侍奉的适应期，你必定因眼下任务繁多而感到应接不暇。毋庸置疑，与人的灵魂打交道，意味着所有劳动中最艰难的一种。诚然，它的复杂性远超过我们所能计算，它涵盖了危机、冲动、激情与情感的整个范畴，使任何分析都显得苍白。这也是为什么“亲爱的弟兄阿，我想尽心写信给你们，论我们同得救恩的时候，就不得不写信劝你们，要为从前一次交付圣徒的真道，竭力地争辩”（犹大书 1：3）。亲爱的弟兄，我的朋友，我对你衷心的建议是：谨慎你的教义！我使用教义一词，你当然知道我指的是广义上的教导，即你所教导的内容与你的教导方式。

如果我请你列出你人生与侍奉中最重要的事情，你的单子会是什么样子？随着清单的增长，会有什么类别冒出来？使徒保罗的清单只有两件事，你的个人价值、你的教义：“你要谨慎自己和自己的教训”（提摩太前书 4：16）。

今天，我们身处一个教义已经不是问题的时代，甚至在许多认信的基督徒中间也是如此。曾经何时，人与人之间的分界线是基于他们持守的教义类别，那样的时代已经成为过去，如今取而代之的是对于经验的侧重。然而未经真理授权的经验，却是最危险的。容我提醒你注意教义的首要性，以及谨慎教义的重大职责。

首先，思想一下教义（教训）在我们的主耶稣基督生命与侍奉中的重要地位。“耶稣讲完了这些话，众人都希奇他的教训「教义」”（马太福音 7：28）。“门徒这才晓得他说的，不是叫他们防备饼的酵，乃是防备法利赛人和撒都该人的教训「教义」”（马太福音 16：12）。“祭司长和文士听见这话就想法子要除灭耶稣。却又怕他，因为众人都希奇他的教训「教义」”（马可福音 11：18；参阅马太福音 22：33；马可福音 1：27；4：2；12：38；路加福音 4：32；18：19）。这些经文怎么说？我们亲爱的主并未将他的讲道变成哲学、道德或美学论文，也没有限制他对真理的阐述，以便满足当时听众的观念或想象。真理就是真理，只要它与上帝的话语一致。只有至高者有权决定教义，因为教义始于他的思想。因此当上帝的儿子来到世间，他就遵行并教导天父的教义：“我的教训不是我自己的，乃是那差我来者的”（约翰福音 7：16）。“因为我没有凭着自己讲。惟有差我来的父，已经给我命令，叫我说什么，讲什么。我也知道他的命令就是永生。故此我所讲的话，正是照着父对我所说的”（约翰福音 12：49-50）。

亲爱的弟兄，你的任务便是作主耶稣基督的先知。先知并不自己制造信息，而是忠心地传达他所领受的信息。在我们主耶稣心中看为宝贵的教义，也必须在我们心中看为宝贵。因此，谨慎你的教义，忠心地教导神在他话语中交付我们的所有真道。

其次，思想一下教义对于初期教会的重要性。亲爱的弟兄，容我引用一节经文，证明在基督教会的初期教义有何等地位：“都恒心遵守使徒的教训「教义」，彼此交接，掰饼，祈祷”（使徒行传 2：42；参阅 5：28）。他们第一个持守的便是使徒的教义，如今这一套的信念，这一“真理的系统”完全涵盖在圣经当中。当我们阅读使徒保罗给提摩太和提多的所有劝勉时，不得不得出结论，教义是为真理争战、抵挡谬误的主要武器。例如：“坚守所教真实的道理，就能将纯正的教训劝化人。又能把争辩的人驳倒了”（提多书 1：9）。你也被赋予了同样的武器！因此，要保持它的精锐，当谨慎你的教义！

第三，思想一下教义对于你个人生活的重要性。我们的人生是一场丰富的朝圣之旅，我们在其中经历人生各样的时节。我亲爱的朋友，我得向你坦诚，我经历了各种各样的灵魂状态。从极大的喜乐，到最深的绝望；从最炽烈的热情，到最黑暗、最可怕的消极被动，以至于失去了动力。在每一个处境中，教义都显明是我的盾牌。我极其珍爱使徒的话：“我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当「安全」”（腓立比书 3：1）。我们是多么需要持守坚固的教义，提防寻求新奇事物的陷阱！

自你青少年时代起，我就已经认识你，你信仰的稳定与坚固一直是我灵魂的安慰。尽管如此，我还是想提醒你，时间可以侵蚀最高的山峰，要谨慎你的教义，确保它不会被缺乏自律的时节所侵蚀。

生活的压力，甚至是家庭日益增长所带来的职责，当然还有牧会侍奉中无穷无尽的要求，每日的抉择与义务，都会使你面临忽视栽培教义的试探。因此，要谨慎自己和你的教义！

疲劳与沮丧可以组成一支强有力的毁坏团队，你会多次面临这样的情境：你人生与侍奉的处境与你的教义相争。你要准备好站立得稳——谨慎你的教义。看一看当使徒面临人生中最具磨砺性的处境时，是如何找到安慰的：

“我们既然蒙怜悯，受了这职分，就不丧胆。乃将那些暗昧可耻的事弃绝了，不行诡诈，不谬讲神的道理。只将真理表明出来，好在神面前把自己荐与各人的良心。如果我们的福音蒙蔽，就是蒙蔽在灭亡的人身上。此等不信之人，被这世界的神弄瞎了心眼，不叫基督荣耀福音的光照着他们。基督本是神的像。我们原不是传自己，乃是传基督耶稣为主，并且自己因耶稣作你们的仆人。那吩咐光从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，叫我们得知神荣耀的光，显在耶稣基督的面上。我们有这宝贝放在瓦器里，要显明这莫大的能力，是出于神，不是出于我们。我们四面受敌，却不被困住。心里作难，却不至失望。遭逼迫，却不被丢弃。打倒了，却不至死亡。身上常带着耶稣的死，使耶稣的生，也显明在我们身上。因为我们这活着的人，是常为耶稣被交于死地，使耶稣的生，在我们这必死的身上显明出来，这样看来，死是在我们身上发动，生却在你们身上发动。但我们既有信心，正如经上记着说，我因信，所以如此说话。我们也信，所以也说话。自己知道，那叫主耶稣复活的，也必叫我们与耶稣一同复活，并且叫我们与你们一同站在他面前。凡事都是为你们，好叫恩惠因人多越发加增，感谢格外显多，以致荣耀归与神。所以我们不丧胆。外体虽然毁坏，内心却一天新似一天。我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比永远的荣耀。原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的。因为所见的是暂时的，所不见的是永远的”（哥林多后书 4：1-18）。

我们发现，使徒面临虚假的福音，身处一场激烈的属灵战役，感受到人性的软弱，被各样困苦围困，甚至看似被打倒了。但是他并未灰心！为什么？因为他在自己的坚固教义中获得安慰。

第四，思想一下教义对于你侍奉的重要性。我亲爱的小兄弟，神呼召你从事一切任务中最高的，就是照顾他的羊群。诚然：“人若想要得监督的职分，就是羡慕善工”（提摩太前书 3：1）。坚固的教义代表着你对那些交付你照管的羊群的最深顾念：“圣灵立你们作全群的监督，你们就当为自己谨慎，也为全群谨慎，牧养神的教会，就是他用自己血所买来的”（使徒行传 20：28）。使徒接下来写到了狼的问题，甚至在教会里面也有豺狼，他们一定会来，不会顾念羊群。提摩太，让我提醒你一句，保护羊群安危、免遭豺狼狡猾巧记伤害的最有效方法，便是建立一个坚固的教义堡垒：“你要谨慎自己和自己的教训，要在这些事上恒心。因为这样行，又能救自己，又能救听你的人”（提摩太前书 4：16）。

思想一下一个人灵魂的价值！灵魂如有人所说，是“生命中的生命”，面临着永恒的福益或灾祸。一个灵魂具有不可计算的善恶潜能，最终要延展到无穷无尽的永世。你要照管如此的灵魂，是多么重要，若是怠慢你的职责，后果将是多么严重！有人说，一件事物的价值在于为它支付的价格。我们的主交付你照管的灵魂的价格，是上帝永生儿子的宝血。因此，当你为交托你的灵魂估价时，你必须不只是思想他们是谁、他们应当如何，而要评估上帝自己为他们设定的价值。

亲爱的朋友，你当然会理解，我如此强调谨慎教义的必要性，是因为必定有诸多处境、诸多仇敌来阻止你这么做。让我提醒你其中两个：朋辈压力和肆掠蔓延的相对主义。

我先从后一个开始：相对主义。这一可憎的恶行如今却被视为美德。诚然，在今天，教条已被视为不可饶恕之罪，而“开放”则是至高的恩典，尽管是以牺牲真理为代价。你要预备好听到各样毁灭性的言论，例如：“只要你是诚心相信，你具体相信什么并不重要”；或是：“我们都是通往同一个目的地，只不过走的路不同。”没有什么比这些陈腔滥调更背离上帝的启示，有一个基督徒领袖的警告非常到位：“哪里忽视圣经，上帝就在那里成了‘未识之神’（使徒行传 17：23）。”你也会碰到说这样的话的人：“你相信什么并不要紧，只要你跟耶稣基督有个人的关系。”我们并不否认人当与耶稣有个人的关系，这一点你一定跟我观点一致，然而尽管如此，这一关系的存在本身，以及它的质量，都是建立在教义的基础上。基于错谬的关系是最具欺骗性的，与耶稣的真实关系必须是建基于真理。只有当我们认识真理，我们才得着自由（约翰福音 8：32）。

你向周围看一看，很快便会发现，我们现今的福音派教会最关注的便是“感觉”。这种关注常常体现在教会的音乐和讲道上（常常被错误地定位为“赞美敬拜”）。因此，倘若你在崇拜中唱了古典赞美诗，有些人可能会问，那么教会为何没有赞美敬拜。对他们来说，如果他们没有经历到强烈的良好的感觉，便没有赞美与敬拜——就好像敬拜只能存在于人的激动与兴奋中，而非宣讲上帝的美善与作为。其次，如今我们经常看到，人们青睐嘴唇的侍奉，忽视神学的重要性，如一位当代神学家所言：“讲台在很大程度上已经败给了欣欣向荣的医治神学。”诚然，我亲爱的朋友，你要预备好面对这一实际：当代的福音派思维已经成了心理学的俘虏。这时，牢记这一真相至关重要：真正的“心理学”（“心灵”的科学）就是上帝的圣言！

你也会面临处理伪敬虔主义的处境，就是人将真正的属灵与神学相割裂。神学就是认识神，是我们对神的认知。一个人怎能没有对神的真知识，而有真正的属灵和敬虔呢？当你努力在你牧养的人群中栽培真正的属灵生命，务要谨慎你的教义！

让我同你分享以下我对妨碍教义的第二个敌人的几点思考，这个敌人就是朋辈压力。使徒保罗警告我们，论到我们主耶稣基督的荣耀福音，每一个传道人都要面临什么：

“因为时候要到，人必厌烦纯正的道理。耳朵发痒，就随从自己的情欲，增添好些师傅。并且掩耳不听真道，偏向荒渺的言语。你却要凡事谨慎，忍受苦难，作传道的工夫，尽你的职分”（提摩太后书 4:3-5）。

我亲爱的弟兄，属世界的人不能忍受坚固的教义，你传讲的时候，他们不想听。他们会告诉你，这些教义已经过时了，讨不了人的欢心。在商业世界，倘若你的产品没人要，你就会被告知要撤换它，或进行改良，以适应消费者的品味。但神的国里却不是这样的规则，真理不是可以依照消费者的品味进行调适的产品。神的话不是透过研究研发出来的产品，而是神的启示。信使没有资格编辑或调整启示，他们只是宣讲而已。因此，使徒强调：人们不想听这样的信息，恰恰证明了他们需要这样的信息。因此，放胆传讲吧！

容我根据自己的经验警告你，你一定会面临这样的诱惑：将福音信息调适得迎合人的欢心，使之对人更具吸引力。你会发现自己心中也有一个微妙的欲望，想要在人的眼中有一个成功的面貌。毕竟，教会要是在人数上增长，我们每月的报告也会显得更加漂亮动人。你会被试探用属灵的话来掩饰你的错误动机，说你不过是在寻找拓展神的国的最佳方式。如今有大量冒充的辅导者，想要邀请你看一看马路对面那家教会增长是多么迅速，为什么不采用相同的战略呢？“你应该采用这样的事工战略，跟大部分人的喜好一致。”“我们不是说要改变信息，而不过是让信息更平和圆润一些，只要告诉人们想听的，你就可以为基督赢得这些人。”这样的话够微妙吧？听起来难道不动人吗？然而听从这样的建议，就等于否认了圣经对我们传福音方式的教导。就等于采纳了那条古老的哲学信条：人是万物的尺度（*homo mensura*）。亲爱的朋友，你当牢记，唯有神的话才能做神的工。力量不在于撒种的人，而在于种子本身。要仰望我们恩慈的主，他关心的不是数字，而是真理，要效法他的典范！永远不要忘记，教会不是一群认同人的学说、被世俗事物吸引的人聚在一起，教会是永生神的家，是真理的柱石与根基。因此，谨慎你的教义！

请忍耐我这位老朋友最后的忠告，你所开始走的侍奉道路，我已经走了一程。要使你的个人生活敬虔正直，以便使你的教训显明在众人眼前，叫他们可以理解和效法！要谨慎地栽培你个人的属灵生命，献身于祷告，并殷勤规律地学习上帝的话语。愿诗人的话成为你的心声：“我何等爱慕你的律法，终日不住地思想……你的言语，在我上膛何等甘美。在我口中比蜜更甜”（诗篇 119：97，103）。诸般重要紧急的活动会不断地与你作为传道人的首要职责相争，你要预备好在这事上迎接每日的挑战！要培养与圣经持久而系统的亲密关系！透过信条和各样系统神学的书籍，不断地更新你的思维！经常抓住机会与思想一致的人交通。

我最亲爱的年轻的同工，要传讲圣道！要合乎圣经地传讲，忠心地传讲，系统地传讲，解经地传讲，教义性地传讲！教义可以阐释经文，并引导你对于经文的解释。此外，教义还会帮助你校准你的解经结论。谨慎你的教义！活出教义并传讲教义！

再次致以我最深的友爱，请向玛丽和你亲爱的儿子传达我的问候。我无法表达你们对我有多珍贵，愿圣约的神继续向你们倾倒他最丰富的祝福。

在神面前的，

附言：容我推荐给你几本书，在我自己的传道侍奉中非常宝贵：

1. 温斯洛 (Octavius Winslow) , 《神的珍宝》 (The Precious Things of God) , 宾夕法尼亚州匹兹堡唯神荣耀出版社(Soli Deo Gloria)1993 年再版。
2. 约翰·布朗 (John Brown) 编辑, 《基督徒牧师手册》 (The Christian Pastor's Manual) , 宾夕法尼亚州匹兹堡唯神荣耀出版社(Soli Deo Gloria)1991 年再版。
3. 查理斯·布里奇斯 (Charles Bridges) , 《基督徒侍奉》 (The Christian Ministry) , 爱丁堡真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 1997 年再版。

第十二章 坚持装备

利根·邓肯 (Ligon Duncan)

亲爱的提摩太：

我想给你写信已有一段时日，我相信你和你亲爱的太太玛丽都安康。听闻你们即将迎来第二个宝宝，这叫我满心喜悦，因为主正预备另一个孩子来到这个世界，交给两个杰出的基督徒父母看护养育。愿这个宝宝从小认识主，爱他、认信他，一生与他同行。

提摩太，我也听闻神赐福你的事工，这是神垂听了祷告，我们感谢神赐福恩待你的劳苦。我为你代祷的事项之一，便是求神使你的会众尊敬并接纳你的侍奉。神在慈悲中听允了我的祈求。

请知悉，有一位长老会的牧师（和他的教会）一直在为你代祷，看到神兴起一个忠心、年轻、相信圣经、传讲福音的浸信会牧师，看到这位年轻牧师因神的主权恩典而喜乐、爱上帝的群羊，看到神将这样一位牧师放在一间信徒的教会里作牧人，我十分喜乐。

提摩太，我今天的信是有目的的，我一直想跟你谈谈这个话题，但或许写下来更有利于组织我的思路。我想劝勉你坚持个人的学习与装备。你在学校和神学院都是杰出的学生，你的讲道也显出一个勤于学习的人的各样品质。尽管如此，牧会的压力仍然会对这一学习的委身构成挑战，因此我想劝勉你继续学习装备。

学习的重要性

提摩太，坦率地说，如今大部分新教牧师的阅读和学习都少得可怜，大部分教会也不鼓励他们这么做。教会成员甚至同工，有时候也不能理解预备好的讲章需要花费的时间，更不能理解牧师在讲道和灵修之外学习装备的重要性。我们圈子里有着很强的反智文化，并不鼓励人开发思维、扩展知识面。

但是正因为我们的会众如今处于一个信息爆炸的时代，所以才更需要一个具有真知识、深度洞察力和强大真理嗅觉的牧者。这样的真知识和各样分辨的品质都是必要的，这些都需要你作一个永远谦卑学习的学生。学习的呼召自然是合乎圣经的。

总体来说，圣经强调学习真智慧的重要性，但牧者尤其如此。箴言 15：14 说：“聪明人心求知识。愚昧人口吃愚昧。”箴言 18：15 呼应了这一原则：“聪明人的心得知识。智慧人的耳求知识。”箴言 24：5 说：“智慧人大有能力。有知识的人，力上加力”，这提醒我们古老的谚语：“知识就是力量。”我无须提醒你，圣经智慧文学充满了对信徒追求知识的呼吁。但圣经所说的不仅如此，还强调了牧者必须追求学习真理。

以斯拉记 7：10 这样形容这位伟大的旧约领袖：“以斯拉定志考究遵行耶和华的律法，又将律例典章教训以色列人。”何西阿哀叹像以斯拉这样的属灵领袖太缺乏了：“我的民因无知识而灭亡。你弃掉知识，我也必弃掉你，使你不再给我作祭司。你既忘了你神的律法，我也必忘记你的儿女”（4：6）。旧约最后一卷书里也可以找到类似的哀告与渴望：“祭司的嘴里当存知识，人也当由他口中寻求律法，因为他是万军之耶和华的使者”（玛拉基书 2：7）。

然而，关于牧者的学习装备，我们在新约教牧书信中找到更直接的命令与劝勉。保罗对提摩太说：“你当竭力，在神面前得蒙喜悦，作无愧的工人，按着正意分解真理的道”（提摩太后书 2：15）。我们看到使徒指教一位年轻的牧者，要像有一份日间工作的全职工人那样，花费等量的精力学习真道。真正的牧者是一个工人（保罗真的很喜欢这个比方！），他辛勤作工。真正的牧者是好学不倦的人，以便能正确地认识并传讲真理。

此外，保罗还以他自己的操练与优先次序为提摩太设立学习的榜样，思想一下他在提摩太后书 4：13 的惊人请求：“我在特罗亚留于加布的那件外衣，你来的时候可以带来。那些书也要带来。更要紧的是那些皮卷。”现在思想一下，保罗的性命不过还剩下数月，他已经写了新约的大量书信，已经进行了一生的侍奉，现在他想做什么呢？学习！冬天将至，因此保罗要求把他的外衣带来，但最重要的是书籍和疲倦。尽管他的生命已经接近尾声，保罗还是透过属灵阅读保持学习和成长。

在这方面，没有人比司布真的评论更深刻、更具牧养性：

“使徒的榜样对他们是多大的责备啊！保罗自己就领受圣灵的启示，可他却想要看书！他已经传道至少三十年，然而他想要看书！他已经见过主，然而他想要看书！他已经比大部分人有着更丰富的经历，然而他想要看书！他已经被提到三重天上，听过人所不能理解的事，然而他想要看书！他已经写了大部分的新约，然而他想要看书！使徒对提摩太如此嘱咐，以便他能对每个传道人说：‘你要好好读书！’

那从不阅读的人，也从来不会有什么被人阅读。那从不引用他人的话语的人，也不会被人引用。那不采纳他人思想的人，证明了自己根本没有什么思想可言。弟兄啊，这对传道人如此，对众人也是一样。你需要阅读。要尽可能地远离轻浮的文学，相反，尽可能地学习可靠的神学著作，尤其是清教徒著作，以及圣经的解经。我们深信，你度过闲暇时光的最佳方式，要么是阅读要么是祷告。你会从书中获益良多，得着的智慧教训，回头可以在侍奉主中当做兵器使用。保罗呼求道：“那些书也要带来”——加入这一恳求吧！

保罗树立了勤勉的榜样。他正在坐监，他不能讲道，那能做什么呢？他不能讲道，但可以阅读。我们读到过去渔夫和船的故事，渔夫不在船上的时候，做什么呢？他们在补网。因此，如果神的护理下，你正躺在病床上，你不能起身去教导别人，不能公开地为神作工，那么就藉着阅读修补你的渔网吧！如果神从你拿走了一项事业，那么就捡起另一样来做。不妨从使徒的书中学习一堂勤勉的功课。”¹

保罗活到老学到老，我的提摩太啊，你也应当如此。正如我的博导曾经告诉我的，他带着顽皮的眼神说：“没用来阅读的时间是浪费了的时间——好吧，基本等于浪费！”

学什么？

在这个时代，基督教图书市场上叫卖的大部分书籍都是垃圾，因此学什么就变得至关重要。你必须有意地智慧地阅读，人生苦短，不值得花在无关紧要的阅读上。你自然需要为预备讲章而阅读圣经注释，但你需要计划好进行注释书以外的阅读。以下类型的书籍应当是你阅读中的常规部分，我强调的主题是合乎圣经的敬虔、恩典的教义、教牧神学，以及全心（不只是脑袋）投入教牧学习的挑战性：沃尔德伦（Sam Waldron）的《1689 年

¹ 司布真（C. H. Spurgeon），《都城会幕讲道集》（Metropolitan Tabernacle Pulpit）第九卷第 542 篇讲道，“保罗——他的外衣与书卷”（PAUL-His Cloak And His Books）。英国伦敦帕斯默与阿拉巴斯特出版社（Passmore & Alabaster）1882 年出版，668-669 页。

浸信会信条现代释义》（A Modern Exposition of the 1689 Baptist Confession of Faith）²；华菲德（B. B. Warfield）的《神学生的属灵生活》（The Religious Life of Theological Students）³，如今仍是牧者的极佳参考书；巴刻（J. I. Packer）的《认识神》（Knowing God）⁴是一部灵修经典，应当时常重温；巴克斯特（Richard Baxter）的《改革宗牧师》（The Reformed Pastor）⁵，对牧养思维有根基性的论述；约翰·班扬（John Bunyan）的《天路历程》（Pilgrim's Progress）⁶，任何明智的新教牧师都不可能错过此书；亨德里克森（William Hendriksen）的《圣经纵览》（Survey of the Bible）⁷，这部杰作可以极大地辅助你列大纲、总结、组织和记忆；巴刻的《追求敬虔》（A Quest for Godliness）⁸，是一部论清教徒敬虔生活的散文佳作；约翰·慕理（John Murray）的《再思救赎奇恩》（Redemption Accomplished and Applied）⁹是关于救赎次序的一部经典佳作；梅钦（J. Gresham Machen）的《基督教与自由主义（基督教真伪辨）》（Christianity and Liberalism）¹⁰是所有现代福音派人士都当阅读的著作；莱尔（J. C. Ryle）的《论圣洁》（Holiness）¹¹是一部伟大的现代灵修佳作；大卫·威尔斯（David F. Wells）的《无处容身的真理》（No Place for Truth）¹²，是一部基调沉重却非常重要的大部头著作。

换句话说，你当读那些滋补灵魂的书籍，那些可以增加你的知识、你对主的爱和你对圣经的信靠的书。你当然也会时不时地阅读一些不那么滋补灵魂的书，但你不能让滋补类的好书从你的日常阅读计划中消失。此外，你也可以听一些 CD 或录音「九标志事工（9Marks）的采访非常出色；迈尔斯火星山录音库（Ken Myers' Mars Hill Tape Library）资源丰富；我们自己的“第一要务”（First Things）采访也可以在 LifeAudio.com 的网站上找到，可能会有助益。你也可以订阅“TTC 课程集”（The Teaching Company）的目录，就可以听全国范围内一些重要主题的大学课程」。你可以在每日锻炼的时候听，开车去教会或回家路上也可以听一听，出门探访的路上也可以听。你也要参加主内的营会——不是那些教

² 沃尔德伦（Sam Waldron），《1689年浸信会信条现代释义》（A Modern Exposition of the 1689 Baptist Confession of Faith），英格兰达林顿（Darlington, England）福音派出版社（Evangelical Press）1989年出版。

³ 华菲德（B. B. Warfield），《神学生的属灵生活》（The Religious Life of Theological Students），新泽西州菲利普斯堡（Phillipsburgh, NJ）P&R 出版社（P&R）2001年出版。

⁴ 巴刻（J. I. Packer），《认识神》（Knowing God），伊利诺伊州丹尼森市（Downers Grove, IL）校园出版社（InterVarsity Press）1973年出版。

⁵ 巴克斯特（Richard Baxter），《改革宗牧师》（The Reformed Pastor）修订版，爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1974年再版。

⁶ 约翰·班扬（John Bunyan），《天路历程》（Pilgrim's Progress），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1977年再版。

⁷ 亨德里克森（William Hendriksen），《圣经纵览》（Survey of the Bible），英格兰达林顿福音派出版社1995年再版。

⁸ 巴刻，《追求敬虔：清教徒眼中的基督徒生活》（A Quest for Godliness: The Puritan Vision of the Christian Life），伊利诺伊州惠顿（Wheaton, IL）十字路出版社（Crossway Books）1990年出版。

⁹ 约翰·慕理（John Murray），《再思救赎奇恩》（Redemption Accomplished and Applied），密歇根州大急流城（Grand Rapids, MI）艾德蒙出版社（Eerdmans）1955年出版。

¹⁰ 梅钦（J. Gresham Machen），《基督教与自由主义（基督教真伪辨）》（Christianity and Liberalism），密歇根州大急流城艾德蒙出版社1923年出版。

¹¹ 莱尔（J. C. Ryle），《论圣洁》（Holiness），英格兰达林顿福音派出版社1979年再版。

¹² 大卫·威尔斯（David F. Wells），《无处容身的真理》（No Place for Truth），密歇根州大急流城艾德蒙出版社1993年出版。

你“怎么做”的营会，而是滋养你的灵魂、促使你思考的营会，例如真理旗帜大会（Banner of Truth），奠基者大会（Founders Conference），福音派神学联盟（Evangelical Theological Society）等等。此外，也要关注当下的新闻事件（浏览《纽约时报》，阅读《世界》

（World）和《大西洋月刊》（Atlantic Monthly）杂志，访问 Arts and Letters Daily 网站，或是 Ars Disputandi，或是 Access Research Network，这些网站都可以用谷歌搜索到。也要努力地思考文化议题「关于这一点，黎根（Phil Ryken）的著作很有助益：《这是天父世界》（This is My Father's World）」¹³。

然而最重要的是，下定决心好好阅读并掌握有关改革宗信仰传统的书籍。路德的《意志的奴役》（Bondage of the Will），加尔文的《基督教要义》，杜仁田的《反辩神学要义》（Institutes of Elenctic Theology），埃姆斯（Ames）的《神学精华》（Marrow of Theology），赫比（Heppe）的《改革宗教义》（Reformed Dogmatics）。此外还有约翰·班扬、约翰·欧文、约翰·希尔（John Gill）、约翰·戴格（John Dagg）、司布真以及卡尔·亨利（Carl Henry）。要读经典和一手资料，你或许也读过路易斯（C. S. Lewis）在“读古书（On the Reading on Old Books）”「最初是作为亚他那修《论道成肉身》（On the Incarnation）的引言」一文中关于这一主题的经典评论。他的建议十分明智，他说：

“外界有一个奇怪的观念，不论是什么领域，古书都是留给专业人士去读的，业余人士只需要读现代书籍就足矣。因此，我作为英语文学的老师发现，学生若是想了解柏拉图主义，那么从图书馆书架上取一本柏拉图文集译本来读，这个念头将排在最后。他宁愿读十倍厚的沉闷现代书籍，都是关于‘主义’及其影响，差不多十二页里才会出现一次柏拉图真实的言论。这样的错误倒是一种亲切的错误，因为它好歹是源自谦卑。学生一方面害怕面对面地与史上最伟大的哲学家之一打交道，担心自己不足以理解他。但愿他能晓得，这伟大的思想家正因为其伟大，所以比现代评论家的著作要易懂得多。最单纯的学生也能够理解柏拉图的大部分思想，如果不是全部的话；然而几乎没有人能理解现代许多论柏拉图主义的书。因此，作为老师，我一直致力于说服年轻学生，一手知识不仅比二手知识更有获取价值，而且常常比后者更容易获得，也更令人愉悦。

这种青睐现代书籍、对古书望而怯步的偏好，在神学上更为强烈。不论在哪里，你若是看到有一群信徒聚在一起学习，那么你几乎可以肯定，他们不是在学习路加、保罗、奥古斯丁、托马斯·阿奎那、胡克或巴特勒，而是博多耶夫、马利坦、尼布尔、赛耶斯，甚至是我自己。

这对我来说是相当颠倒的次序。既然我自己是个作家，我自然不希望现代读者完全不读现代书籍。但假如他必须从新书和古书中二选一的话，我的确建议他去读古书。我之所以给出这样的建议，主要是因为他是业余人士，因此比专家更不容易分辨纯现代饮食中的危机。新书还在面世伊始，业余者并没有良好的判断力。新书必须经由世纪以来基督教思想传承的检验，它的一切隐藏结论（常常连作者自己也没有意识到）还没有完全暴露出来。常常，没有对许多其他现代书籍的知识，就不能完全理解这本新书。如果你在十一点加入了一场八点就开始的对话，你就常常不能理解对话中的含义。对你而言非常普通的句词，却能引发笑声或刺激人，而你却完全不知所云，因为是先前的对话给了这些句词特殊的意义。同样的，现代图书中的一些看起来平凡的句子，可能是指向其他书，如此你可能会被误导去接受如果你知道其真实含义必定反对的东西。唯一的安全在于有一个标准、直

¹³ 黎根(Phil Ryken), 《这是天父世界》(This Is My Father's World), 新泽西州菲利普斯堡 P&R 出版社 (P&R) 2002 年出版。

白、核心的基督教（巴克斯特称之为‘纯粹的基督教’），能为当下的争议带来合宜的视角。如此标准只能从古书中获得。有一个准则很实用：读完一本新书之后，若没有在中阅读一本古书，就不要接着读另一本新书。如果这对你而言太有挑战，你至少应当每读三本新书就读一本古书。

每个时代都有它自己的视野，每个时代都擅长看到特定的真理，又特别容易犯特定的错误。因此，我们都需要书籍来纠正我们自身时代的一些盲点和弊端，而这里的书就是古书。所有当代作者都在一定程度上受限于当代视野——甚至像我这种反对它的人也不例外。当我读到过去时代中的争议时，最令我震惊的，是双方常常具有共同的、毋庸置疑的前设，而这些在过去理所当然的前设，却是我们如今所绝对否定的。双方都以为他们是完全相对的立场，然而实际上，他们却一直透过大量彼此所共识的前设，而有着隐秘的联合——这种联合是相对于之前和之后的时代而言。我们可以确信，二十世纪也有其标志性的盲点，后人将要问：‘他们怎么会那样想？’我们的盲点存在于我们从未审视的地方，它们会是希特勒和罗斯福之间的共识，是赫伯特·威尔斯（H. G. Wells）和卡尔·巴特（Karl Barth）之间的共识。我们没有人能完全逃过这样的盲区，但假如我们只读现代图书的话，我们确实有能力扩大这样的盲区，并且对它放松防范。现代书籍说得对的地方，我们收获的是已经大半知道的真理。现代书籍说错的地方，则会加重我们已经感染上的病疾。唯一的疗法在于，不断地用之前世纪的清洁海风吹洗我们的思维，这也只能以读古书的方式实现。过去当然没有什么魔法，古人也不比今人更聪明，他们就如我们一样犯错，但关键是，他们犯的错误跟我们不一样。他们不会拿我们已经犯的错误来谄媚我们，而他们自己的错误则已经经由历史的揭露和洗濯，不再有能力毒害我们。两个头脑总比一个好，虽然两个都不是无误的，但它们至少不容易犯同样的错误。可以肯定的是，未来的书籍也必定像过去的书籍一样具有纠正性，但遗憾的是我们读不到呀！”¹⁴

如何学习？

目前为止，我的言论显然在说，你作为牧者继续装备时，阅读将是这装备的一大部分。这显然是合宜的，也尤其吻合我们福音派的启示论：神是透过命题的方式与我们交流。但容我补充一点，有五个主要的方法可以帮助你继续装备学习：阅读、默想、写作、教导和生活。关于阅读我将不再赘述，我对它的强调已经足够明确。关于默想，我只想说，你需要去向清教徒学习他们关于基督徒默想的操练，以便能从你的阅读中最大程度地获益。论到写作，让我简单地说，没有什么练习比写作更能迫使大脑去组织和表达真理。如果你不能表达一个真理，你就没有理解它。如果你不能以超过一种方式去表达这真理，你也没有理解它。如果你不能清晰地表达出来，你还是没有理解它。写作可以在这些领域提升你的能力。锻炼写作的一个极好的平台，便是那么教会的出版物。论到教导，它就好像写作一样，是自我教育的极佳工具。如果你有什么教导的机会，一定要抓住它们。我不是在说你平时的讲道（讲道自然是包含有教导的成分），也不是在说主日学这样的机会。我指的是能敦促你对真理达成更高程度理解的教导机会，例如给大学生、神学院学生的讲话，公共场合的演讲等等。当你有这样的机会，要把握良机。

¹⁴ 路易斯（C. S. Lewis），《被告席上的上帝》（God in the Dock），密歇根州大急流城艾德蒙出版社（William B. Eerdmans Publishing）1994年出版，200-207页。

但我这里想要着重强调的，是透过生活去学习的重要性，这是献身学习装备的牧者常常忽视的一块。我的意思是，一方面，一个人检验自己学习的方式之一，便是扪心自问：我所学的在我的生活中活出多少？我学了这些知识，我自己是否更爱神、更爱圣经、更委身基督、更委身国度事工、更像基督呢？是否成为更好的基督徒丈夫和父亲、更爱邻舍、更公义、怜悯和谦卑、更在恩典中长进呢？耶稣经常在他的教训中强调，我们的行为可以显出我们真心所爱、所信的是什么。因此，我们生活中的态度、行为和优先次序，都显明了我们心的秘密。如果你的学习并未帮助你更好地按照圣经标准和侧重去生活和牧养，那么你的学习就是失败腐化的。

关于透过生活去学习的重要性，另一方面，我的意思是，一切真学习的检验之地，是神护理之手下的基督徒经历。尤其是神黑暗的护理——苦难、试炼、试验、失望，清教徒所说的“十字架与代价”——最能揭示出我们学习的程度。迪斯雷利(Benjamin Disraeli)曾说：“看得多、受的苦多、学得多——是学习的三个支柱。”他的话不过是呼应了从路德一路追溯到圣经的一句名言：“祷告、默想和试探（意思是试炼与试验）可以成就一个基督徒。”路德说得更扎心，一个传道人不是仅仅由读书成就的，而是由“去生、去死、去被咒诅”成就的。换句话说，神使传道人经历严峻的试验，永远不要忘记这一点。神成就福音传道人的方式，是破碎他的心。耶稣要求我们背起自己的十字架跟从他，不正是包含这个意思吗？

何时学习？

现在，在探讨了不少严肃话题之后，我们回到一个相对平凡的主题：何时学习，这也是有挑战的。今日的牧者被定义为全能型的多面手，常常被视为首席行政官、首席执行官、同工手把手指导者、主要探访者、主要讲道人/教师/辅导员、公共外交官、地方堂会关键宗派代表，等等等等。要做好所有这些工作，实在是不可能的。若是一个人试图做这么多，那么学习装备就常常给紧急的暴政给挤压出局了。因此，你必须计划好学习的时间，然后要知道如何保护这样的时间。

在管理时间和保护学习时间的问题上，挑战主要有三个：如何处理同工、教会信徒与你的家庭。你需要让同工意识到，你的学习时间是重要的（如果他们尚未形成这种认识的话）。我很有福能与一群明白牧者学习的重要性的同工一起服侍，但是并非所有牧者都有如此福分。如果你的同工对此不太支持，或者只是看不到它的重要性，那么就从那些更支持你学习的人开始，解释你对呼召的理解，以及达成呼召所必须的条件有哪些。将他们在工作日必须做的事（包括单调乏味但非常重要的幕后工作）和你必须做的事进行类比，帮助他们明白他们可以如何从你的学习中获益。然后向他们解释你将如何设置和保护这样的时间，请求他们的支持。这些人就会在信徒中成为为你发声的人。

论到教会的会众，当他们跟你预约交通的时间，我发现只有少部分人足够仁慈，只要听到秘书回复“他现在不在，他正在学习”便可满足。人们通常会认为他们的危机时刻比牧师读的那本落灰的古书更重要，因此他们会因被你的学习时间搁置一边，而觉得受到了冒犯。因此，我建议你的助手保护你的学习时间，只需说“他现在不在”即可。因此，来电的人没有机会去评判，到底是他的问题重要还是你学习的需要重要。

而家庭则是另一回事。我的妻子对我的侍奉极其支持，尤其在牧者职责上，比如紧急辅导或医院探访，她总是支持并适应我的时间安排，不论这些紧急安排对家庭日程有多大的冲击。但是在支持我花时间学习上，她还是有不少挣扎。因此，对我们来说，平衡家

庭时间和学习时间是具有挑战的。你需要好好处理，以便你的妻子能对你的节奏和学习时长感到舒适，也因此在家中安排上进行相应的支持。

我不需说，学习时间不当浪费在电子邮件、网上聊天、讨论圈（常常不过是自大加自大）、网上闲逛上面，也不当使你忽视其他重要的牧养职责。许多牧者都由这个问题，尤其是那些对于侍奉中的“人际职责”更加内向、害羞的牧者。但我在你身上看不到这个问题，因此我这里只是快速提及。

为什么学习？

你必须对自己的学习动机了如指掌。许多时候，一个好人因落入了错误的动机，导致无法从学习中获得真正的益处。有一点要强调，你的学习不当被获得某种地位这种动机所驱使。许多神学院和高等深进院校，给牧师打的广告都是“高级进深”课程，那些课程按照实际标准，其实一点也不进深，只不过是听起来显得高大上一点。这些学校承诺，只要能完成课程，就能获得一个听起来很牛、实际上很空洞的学位。千万不要落入这个陷阱。你的学习目标当是知识本身，而非某种地位和头衔。

英国人对于学位的态度要比我们美国人健康得多（尽管我认为即使在这个领域，我们的文化也开始侵蚀到他们）。例如，伟大的布鲁斯（F. F. Bruce）有一个相当于美国本科学位的学位（他有一个苏格兰文学硕士学位），然而仍然被公认为自身领域的一流学者。他缺少一个博士头衔并不要紧，他比一屋子的博士懂得还多。我自己并不在意一个人有什么头衔，如果他不具备正确、有用的知识和良好的判断力，那么他就不适合做教会领袖。

你的学习应当受一个动机的驱动，那就是单纯地渴望学习——学习真理，学习真实、有用的知识。人生中很少有什么时候我们可以光明正大地贪婪，但在学习上，我们的确应当有好学的“贪心”，因为真理是神的，我们应当渴慕知道真理。此外，我们还当受另一个动机驱动：为了帮助教会。我经常会遇到一些牧者，因着学了点东西，视自己为学识渊博，在一般的信徒“之上”。这种态度极其不合宜（有趣的是，真正一流的头脑很少有这种态度）。牧者的学习恰恰是为了帮助神的子民，不论他们有多卑微。我们想要学习，以便能服侍教会。

类似地，帮助其他牧者和教会，也当成为驱动你学习的动力。你若在何事上成为专家，就可以帮助其他牧者明白一个特定的知识领域，是他们不如你掌握那么透彻的。或许你对研究伊斯兰教的学术文献了如指掌，你不仅可以教导自己的会众、自己做好见证，而且可以帮助其他牧者，他们对这一基督教在全球的首要宗教对手了解得不多。又或许你是清教徒领域的专家，你不仅自己从资料中获益，而且可以矫正其他人对于这一领域的一些神秘观念。你明白的意思。要有正确的学习动机，以便你的学习可以祝福普世教会。

学习当然还有其他合宜的动机，但这些供你参考。

你学习的目标是什么？

论到你学习的目标，有一些是显而易见的：神的荣耀，你个人在恩典中的成长，对他人的启迪，以及增强你自身教导和讲道的能力。在这方面，不妨记住费济世（Herman Witsius）的三句名言，他是十七世纪著名荷兰神学家和牧师，他说：“人若不首先学得好，就不能教得好”；“人若不为了教导而学习，就不能学得好”；以及“学习和教导若不伴

随着实践，就是空洞和无益的”。这些话值得深思，费济世的经典作品《真神学家的品格》（*On the Character of a True Theologian*）¹⁵也值得一读。

此外，容我提一些其他合宜的学习目标。一个目标是获得真实有用的信息或知识，你首先当然要追求圣经中关于神的知识，但你也需要认识神的创造，包括我们自己、我们的时间、世界和我们的群羊。这一知识的主要来源将是特殊启示，但我们的学习也需要包括一般启示中的基本洞见。

你学习的第二个目标，是获得正确应用所学知识的能力。可以从书本上学来的关于神的知识，本身并不是目的，而是达成特定目的的手段，这一目的便是神的荣耀、与神联合，从中我们又领受与神相交的福益。我们学习神，以便认识神，也就是进入与他的关系和团契。换句话说便是：得救的知识是圣约知识，是关于与永生神相交和团契的知识。命题性的知识是得救知识的一个核心元素，因此在基督徒属灵生活的方方面面都有效力。但它并非得救知识的唯一元素，也非我们学习的目标。愿神不仅赐你对救恩真理的坚固领受，而且还赐你对如何正确应用这真理有智慧、有洞见。

你学习的第三个目标是培养你的分析技巧。你需要提高你的分辨力，以至于能够将知识进行综合，可以进行批判性思考，达成可靠的判断。因为你将是信徒的榜样和参照。此外，你所预备的每篇讲章和讲课，都要求你分析文本（原文和译文）、工具（字典、注释、词典和其他文献）、背景（教学的时间地点，当代的趋势、问题、罪恶和忧虑），以及教会（会众的属灵光景和需要，等等）。

学习的第四个目标应当是保持一股学习、顺服、敬拜和牧养的新鲜劲。我们应当渴慕神的话和他的世界（包括他的百姓和他们的处境背景）。并非所有人都对同样的事具有同样的兴趣，但我们每个人都应当渴慕某种知识。我们还当渴望将这一知识应用于顺服的侍奉中。诚然，有些更有“实践”倾向的人想要跳过思考、直接行动，但这种没有真知识的热心是傲慢的，也有潜在的毁坏性。我们应当心里为敬拜大发热心，牧者更当如此。但这一切的热心都需要添煤加碳，学习就可以为我们的献身不断添加燃料。

我们学习的第五个目标，应当是获得自我批判的能力，并增强悔改的能力。我们蒙召的工作是严肃的，倘若我们对呼召掉以轻心，我们的灵魂（和会众的灵魂）必会面临许多危机。我们蒙召作神奥秘事的管家，有一天我们要在至高者面前为我们的行为交账。属灵的自省和自我批判（真悔改之心的确据），以及开放接纳他人的责备，对于在侍奉中避免跌倒而言，都是至关重要的。

最后，我们的学习应当以培养敬虔为目标，这敬虔当是温暖的、完全的、自然的、实践性的。这敬虔当以敬畏神、爱邻舍、严肃的呼召与目标、圣洁的决心为特征。借用大卫·威尔斯（David Wells）的话说，我盼望你能够“在思想中以神为中心、在心中敬畏神、在生活中荣耀神”。

你学习的应用

真正的福音学习应当转化为祷告。当我们学习到什么知识，帮助我们认识到神和他拯救工作的伟大，这当激励我们敬拜、感恩和赞美。我们不当在学习中消灭祷告的冲动。当我们读到什么扎心的话，我们应当被驱动在祷告中认罪。当我们读到什么提醒我们他人

¹⁵ 费济世（Herman Witsius），《真神学家的品格》（*On the Character of a True Theologian*），南卡罗莱纳州格林维尔（Greenville, SC）改革宗学术出版社（Reformed Academic Press）1994年再版。

困境的内容，我们应当被驱动去为他人代祷。当我们读到什么危害灵魂、对他人的属灵健康有害的内容，我们应当求神来消毒，保护不谨慎的羊，斥责假先知，保护忠心的牧人，并保护我们的灵魂不会感染错谬。

我们所有的学习都当化为祷告，并化为成圣的助力，即帮助我们自己成圣，也帮助他人成圣。这再次提醒了我们，在我们的神学学习中，对神具有经验型的知识是多么重要。没有对神真实、得救、圣约的知识，我们的学习必定要出岔子。这也提醒了我们祷告和圣灵在我们学习中的重要性。在祷告中，我们表达了在获得真知识上，我们是完全依赖于神。唯有透过保惠师圣灵，我们才能获得神的真知识。这两个实际应当充满我们的整个学习，这也是箴言 1：7 的惊人宣告背后的原因之一：“敬畏耶和华是知识的开端。”

提摩太，愿神在我们的时代兴起你，成为大能的勇士，委身圣经权威，坚定地宣讲圣经伟大的教义。愿你对福音有着透彻的领悟，愿你心中的火燃烧，使你火热地宣讲福音，并带着诸般美好的特质：温柔的敬虔和持久的圣洁、热心祷告、谨慎履行牧养职责、殷勤学习显出你是配得的。愿教会因你被建造，愿她的城墙扩张，愿基督得着荣耀！

你的朋友，
邓肯

附言：提摩太啊，在这封长信里，我已经提到一些书籍，但让我再多推荐一本，尤其对你思考学习问题有益：

1. 费济世 (Herman Witsius)，《真神学家的品格》(On the Character of a True Theologian)，南卡罗莱纳州格林维尔 (Greenville, SC) 改革宗学术出版社 (Reformed Academic Press) 1994 年再版。我已经提到过这本小册子，它真的太棒了。
2. 华菲德 (B. B. Warfield)，《神学生的属灵生活》(The Religious Life of Theological Students)，新泽西州菲利普斯堡 P&R 出版社 (P&R) 2001 年再版。这本书是为神学生而写，但却包含给牧者贯穿一生的应用。
3. 坎宁安 (William Cunningham)，《神学学习引言》(An Introduction to Theological Studies)，南卡罗莱纳州格林维尔改革宗学术出版社 (Reformed Academic Press) 1994 年再版。这是一本经典，提醒我们学习道路中的陷阱，引导我们通往更有果效的学习。坎宁安的贡献有：(1) 提醒我们神学工作需要我们对上帝具有经历型的知识；(2) 设定了神学研究的各个分支，以及它们的重要性和彼此的关联；(3) 提醒我们在获得神的真知识上，祷告与圣灵的重要性；(4) 向我们展示默想对我们在恩典中长进的重要意义，即带着祷告、深思的反思；(5) 向我们表明侍奉中基督徒经历的关键性；(6) 劝勉我们掌握圣经原文、完全熟悉英文圣经的绝对重要性；(7) 奉劝我们在主日停止专业学习、好好安息的必要性。
4. 贝炳顿 (David Bebbington)，《历史的模式》(Patterns in History)，伊利诺伊州丹尼森市校园出版社 (Inter-Varsity Press) 1990 年出版。贝炳顿向你介绍了史料编纂的方法，这项技能对于你继续学习非常重要，而神学院很少教授。

5. 理查德·穆勒 (Richard Muller) , 《神学研究》 (The Study of Theology) , 密歇根州大急流城桑德凡出版社 (Zondervan) 1991 年出版。这是一本现代经典书籍, 对你继续默想系统神学很有助益。

第十三章 向清教徒学习（上）

周毕克 (Joel Beeke)

亲爱的提摩太：

你在上封信中问我：“当你回想过去 25 年的侍奉，对你个人的属灵生命、讲道和牧会而言，你所持续进行的最有益的属灵操练是什么？”我会毫不犹豫地回答：保持阅读清教徒作品的习惯。

阅读清教徒著作已经成了我三十五年来属灵生活的主要助力。十四岁时，当圣灵使我认识到罪的严肃性以及律法的属灵性，我开始查考圣经，翻阅父亲书橱里的清教徒文献。每天晚上十一点钟，我妈妈都会往楼上喊一声：“熄灯了！”我父母关灯之后，我会重新打开我房间的灯，继续阅读直到十二点半或凌晨一点。我津津有味地读完了真理旌旗出版社出版的所有清教徒作品，创立了一个教会图书馆，然后建立了一个非盈利机构，名字叫圣经真理书库。随后，我又成了牧师，接着创建了改教传承出版社。在过去三十五年的人生中，我已经花了成千上万个小时阅读清教徒作品，也卖了成千上万本清教徒著作。为什么？

首先，让我简短地解释一下我说的“清教徒”究竟指什么，然后我会向你解释怎么读清教徒才会获益。简单地说，我所说的“清教徒”，不仅包括 1662 年那些因着统一法令被英格兰教会驱逐出去的人，而且还包括宗教改革几个世代以后，那些在英国和北美为改革和洁净教会、领导人们回归圣经与敬虔生活、传承改革宗恩典教义而努力奋斗的人。¹

清教主义的兴起至少出于三种需要：（1）对回归圣经的讲道和教导正统改革宗教义的需要；（2）对回归圣经的个人敬虔的需要，这种敬虔生活强调圣灵在信徒信仰与生活中的工作；以及（3）对重塑礼拜仪式、着装、教会体制回归圣经的简洁性的需要，以便一个有序的教会生活，能按着圣经高举对真神的敬拜。²从教义上说，清教主义是一种广义、有力形态的加尔文主义；从经验上说，清教主义是一种温暖、具有感染力的基督教；

¹霍克斯 (Richard Mitchell Hawkes)， “英国清教神学中确据的逻辑 (The Logic of Assurance in English Puritan Theology)”， 《威斯敏斯德神学期刊第 52 期》 (Westminster Theological Journal 52) 1990 年出版， 247 页。关于定义清教主义的困难与尝试， 参阅书目： Ralph Bronkema, *The Essence of Puritanism* (Goes: Oosterbaan and LeCointre, 1929); Leonard J. Trinterud, “The Origins of Puritanism,” *Church History* 20 (1951):37–57; Jerald C. Brauer, “Reflections on the Nature of English Puritanism,” *Church History* 23 (1954):98–109; Basil Hall, “Puritanism: The Problem of Definition,” in G. J. Cumming, ed., *Studies in Church History*, vol. 2 (London: Nelson, 1965), 283–96; Charles H. George, “Puritanism as History and Historiography,” *Past and Present* 41 (1968):77–104; William Lamont, “Puritanism as History and Historiography: Some Further Thoughts,” *Past and Present* 42 (1969):133–46; Richard Greaves, “The Nature of the Puritan Tradition,” in R. Buick Knox, ed., *Reformation, Conformity and Dissent: Essays in Honour of Geoffrey Nuttall* (London: Epworth Press, 1977), 255–73; D.M. Lloyd-Jones, “Puritanism and Its Origins,” *The Puritans: Their Origins and Successors* (Edinburgh: Banner of Truth Trust, 1987), 237–59; James I. Packer, “Why We Need the Puritans,” in *A Quest for Godliness: A Puritan Vision of the Christian Life* (Wheaton, IL: Crossway Books, 1990), 21–36; Joel R. Beeke, *The Quest for Full Assurance: The Legacy of Calvin and His Successors* (Edinburgh: Banner of Truth Trust, 1999), 82ff.

²彼得·路易斯 (Peter Lewis)， 《清教主义精神》 (The Genius of Puritanism)， 苏赛克斯郡凯里出版社 (Carey) 1975 年出版， 11 页及其后。

从传福音意义上说，清教主义非常温和，同时又有强力的冲劲。³ 巴刻这样写道：“清教主义的核心是一场属灵复兴运动。”⁴

提摩太，关于清教徒如何能在圣灵祝福下于你有益，我想给你写两封信。这第一封信重点是他们如何使你个人性地得益，而第二封信则侧重他们如何使你在讲道和教导上获益。⁵

清教徒向我们显明如何让圣经塑造我们的整个生命和侍奉，远超过教会历史上任何其他作者。

清教徒是一群活出圣经这本鲜活生命之书的人，他们热爱圣经、活出圣经，圣经是他们的呼吸，他们见证了圣灵的大能是如何与圣道同在。⁶ 他们视圣经六十六卷书为上帝恩赐给他们的圣灵的图书馆；他们视圣经为神像父亲对儿女讲话一样对他们说话；他们视圣道为真理，是他们可以永远信靠与仰望的；他们视圣经充满圣灵的大能，可以更新他们的思维、改变他们的生命。

清教徒带着喜乐查考圣经、聆听圣经、颂唱圣经，并在这些操练上彼此激励。清教徒葛林涵（Richard Greenham）提出了阅读圣经的八种方式：带着殷勤、智慧、预备、默想、讨论、信心、实践与祷告去读。⁷ 托马斯·华森（Thomas Watson）提出了聆听圣经的许多指南，例如带着圣洁的胃口和受教的心来到神话语的面前，经常聆听圣道，温柔领受并用信心调和。然后将神的话记在心里、祷告、实践，并与他人分享。⁸ 华森警告：“那些满载着讲道下地狱的人有祸了！”相反，那些视圣经为“神给你的情书”并以此回应的人，将会经历圣经温暖、改变更新的大能。⁹

³ 西德尼·罗伊（Sidney H. Rooy），《清教传统下的宣教学：清教徒代表人物研究：史比士、巴克斯特、艾略特、马瑟和爱德华兹》（The Theology of Missions in the Puritan Tradition: A Study of Representative Puritans: Richard Sibbes, Richard Baxter, John Eliot, Cotton Mather, and Jonathan Edwards），密歇根州大急流城艾德蒙出版社（Eerdmans）1965年出版，310-328页。

⁴ 参阅巴刻对于黎根（Leland Ryken）的介绍，《世俗圣徒：清教徒的真实面貌》（Worldly Saints: The Puritans As They Really Were），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1990年出版，xv页。

⁵ 我的有些建议改编自《清教徒传福音：回归圣经的策略》（Puritan Evangelism: A Biblical Approach），密歇根州大急流城改教传承出版社（Reformation Heritage Books）1999年出版。

⁶ 参阅周毕克和雷赖宁（Ray B. Lanning），“圣经更新的大能”，《唯独圣经：新教圣经论》（Sola Scriptura: The Protestant Position of the Bible），宾州摩根唯独神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1995年出版，221-276页。

⁷ 赫兰德（Henry Holland）编辑，《基督忠仆葛林涵作品集》（The Works of the Reverend and Faithfull Servant of Jesus Christ M. Richard Greenham），1599年原版，纽约初音出版社（Da Capo Press）1973年再版，389-397页。参阅托马斯·华森（Thomas Watson），“如何读经最受益”，《暴风席卷天堂：基督徒追求荣耀的圣洁冲力》（Heaven Taken by Storm: Showing the Holy Violence a Christian Is to Put Forth in the Pursuit After Glory），周毕克编辑，1669年原版，宾州匹兹堡唯独神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1992年出版，113-129页。

⁸ 同上，16-18页。以及托马斯·华森（Thomas Watson），《神学大全》（A Body of Divinity），1692年原版，伦敦真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）再版，377-379页。

⁹ 同上，379页。“每一篇讲道都使我们更接近天堂或地狱”，「普雷斯顿（John Preston），《良言的模式》（A Pattern of Wholesome Words），引自希尔（Christopher Hill）《前革命时代英格兰的社会与清教主义》（Society and Puritanism in Pre-Revolutionary England），第二版，纽约肖肯出版社（Schocken）1967年出版，第46页。

清教徒布道家约翰·哥顿（John Cotton）劝勉他的会众说：“要以圣经为食物。”¹⁰日内瓦圣经的引言也有相似的建议，称圣经为“我们路上的光，天国的钥匙，患难中的安慰，抵挡撒旦的盾牌与宝剑，一切智慧的学校，瞻仰神面的镜子，上帝喜悦的明证，我们灵魂生存与滋养的唯一饮食”。¹¹

清教徒吹响了一个响亮的号角，呼召人在信仰与实践更强烈地以圣经为中心。理查德·巴克斯特的《基督徒指南》（Christian Directory）揭示了清教徒如何视圣经为生活各个领域可靠的指南，良心在凡事上都当遵从圣经的指引。亨利·史密斯（Henry Smith）对他的堂会讲道说：“我们应当将神的话作为准则摆在我们面前，除了圣经教导之外，什么都不信；除了圣经规定之外，什么都不爱；除了圣经禁止之外，什么都不恨；除了圣经命令之外，什么都不做。”¹²或许弗拉维尔（John Flavel）的话说得最到位：“圣经教导我们最好的生活方式、最尊贵的受苦方式，以及最舒适的死亡方式。”¹³

不住祷告

清教徒也向我们展示了作祷告的人是何等重要，他们真的是“隐秘内室之人”。在他们的内室里——即他们专门献身祷告的私密场所，或许是卧室、阁楼或田野，他们会开声祷告，向天上的神呼喊，祈求神赐福他们自己和他们的侍奉、家庭、教会与国家。

不想许多现代牧者，清教徒牧者的属灵生活，其质量似乎都非同一般地高。¹⁴我相信清教徒之所以是伟大的讲道家，首先也最重要的一个原因，是他们都是如此伟大的祷告的人，与神摔跤，祈求神赐福他们的讲道。巴克斯特说：“我们必须献身于祷告，正如我们献身于讲道；那讲道不衷心火热的人，必定没有热切地为会众祷告。如果我们没有祈求神赐给他们信心和悔改，那么我们将永远不能劝勉他们相信和悔罪。”¹⁵特雷尔（Robert Traill）这样写道：“有些恩赐不那么强的牧者，反而比那些能力在他们以上的牧者更加成功。这不是因为他们讲道更好，而是因为他们祷告更多。许多好的讲道都因为讲道人祷告不充分而白白流失。”¹⁶

提摩太啊，你的讲台必须由私下的祷告浇灌。要将史比士（Richard Sibbes）的劝勉牢记在心：“一个基督的牧者，常常会因着履行一半的职责（人前的侍奉）而在人群中获得最高荣誉，但神却因他忽视另一半的职责（祷告）而对他大为不悦”（参阅使徒行传 6：4）。就像清教徒一样，你当热心保守自己的个人灵修时间，要将属灵、永恒的实际摆在优先。要明白，一旦你停止守望和祷告，你就会招致属灵疾病。弗拉维尔的话虽然扎

¹⁰ 《生命的泉源基督》（Christ the Fountain of Life），伦敦卡顿出版社（Carden）1648年出版，第14页。

¹¹ 《日内瓦圣经》（Geneva Bible），1599年原版，密苏里州奥索卡布朗出版社（Brown）1990年再版，第3页。

¹² 《亨利·史密斯作品集》（The Works of Henry Smith），“给新生儿的灵奶（Food for New-Born Babes”，托马斯·史密斯（Thomas Smith）编辑，爱丁堡雅各·尼克出版社（James Nichol）1866年出版，1：494。

¹³ 引自托马斯（I.D.E. Thomas）《清教徒金句宝库》（The Golden Treasury of Puritan Quotations），伊利诺伊州芝加哥慕迪出版社（Moody Press）1975年出版，第33页。

¹⁴ 参阅本杰明·布鲁克（Benjamin Brook），《清教徒的生活》（The Lives of the Puritans, 3vols.），宾州匹兹堡唯独神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1994年出版；威廉·贝克（William Baker），《清教徒肖像》（Puritan Profiles），罗斯郡费恩基督焦点出版社（Christian Focus）1996年出版。

¹⁵ 巴克斯特，《改革宗牧师》，123页。

¹⁶ 《特雷尔牧师作品集》（The Works of the late Reverend Robert Traill），1810年原版，爱丁堡真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1975年再版，1：246。

心，却值得铭记：“一个人可能客观上是一个属灵的人，但同时主观上却是一个属肉体的人。”¹⁷ 要相信，如约翰·欧文所言：“没有人不先对自己的心讲道，而能讲出一篇好的道来……如果圣道没有以大能内住在我们里面，也就不会带着大能从我们发出。”¹⁸

学习如何默想

也许清教徒最有助益的地方，是他们提供了回归圣经的属灵默想指南。他们的方法是，先从请求圣灵的帮助开始，祷告求圣灵的能力约束你的思想，使你信心的眼目能专注于这一任务。如同柯乐麦（Edmund Calamy）所写：“我会请你向神祷告，请他光照你的悟性、激发你的献身、温暖你的情感，赐你一段美好的默想时光。以便藉着默想圣洁之事，你能变得更加圣洁，你的情欲更加治死，你的恩典加增，你能更向世界和其中的虚空而死，被高举到天上和属天之事中。”¹⁹

接下来，清教徒说下一步是读圣经，然后选择一节经文或一个教义来默想。他们建议，起先的时候，要确保选择容易默想的主题。例如，从默想神的属性开始，而非三位一体的教义。并且每次只默想一个主题。

此外，要选择最能应用于你当下处境、对你的灵魂最有益处的主题。例如，如果你正处于属灵沮丧中，那么就默想基督乐意接纳可怜的罪人、饶恕一切到他面前去的人。如果你的良心受困，那就默想神赐恩典给忏悔者的应许。如果你的经济窘迫，那就默想神对那些需要之人的奇妙护理。²⁰

现在，将你所选的经文或主题的部分内容背诵下来，以便刺激你的默想、坚固你的信心，并成为神指引你的媒介。

下面，将你的思想专注于圣经，或是某个圣经主题，同时不要窥探神没有启示的部分。用你的记忆力专注回想圣经对这一主题的教导，回想过去的讲道和其他具有启迪性的书籍。

当你思想主题的各个方面的名称、致因、品质、果子和果效时，采用“良心之书、圣经、大自然之书”²¹作为你的工具。如同马利亚一样，在你的心中仔细思想这些事，想一想能够光照你的悟性、点燃你的热情的形象、比喻和对立面。然后判断你所默想的价值。

柯乐麦举例说，如果你要默想罪的主题，“首先从罪的描述开始，然后罪的分布。思想一下罪的起源和致因，罪的咒诅与罪的果效，罪的从属与性质，以及最的反面——恩典，罪的比喻，罪的名称，以及所有圣经论到罪的部分。”²²

这里有两个警告需要注意。首先，如托马斯·曼顿（Thomas Manton）所写：“不要拿方法和规条束缚自由的灵，神所要的是属灵而非逻辑。当基督徒遵循这样的规条和方法

¹⁷ 《弗拉维尔作品集》（The Works of John Flavel），1820年原版，伦敦真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1968年再版，5：568。

¹⁸ 《约翰·欧文作品集》（Works of John Owen），9：455，16：76。

¹⁹ 柯乐麦（Edmond Calamy），《神圣默想艺术》（The Art of Divine Meditation），伦敦帕克胡思出版社（Tho.Parkhurst）1680年出版，172页。

²⁰ 同上，164-168页。

²¹ 《斯文诺作品集》（The Works of George Swinnock），爱丁堡真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1998年出版，2：417。

²² 柯乐麦（Calamy），《神圣默想艺术》（The Art of Divine Meditation），178-184页。参阅古琦（Thomas Gouge）《基督徒指南，如何全天与神同行》（Christian Directions, shewing How to walk with God All the Day long），伦敦阿比特森与赖特出版社（R. Ibbitson and M. Wright）1661年出版，70-73页。

时，他们就将自己先知住了，他们的思想就像蒸馏器里出来的水，而不是像喷泉。”²³ 第二，如果你的思想迷失了，就勒住它，简短地祷告祈求饶恕，祈求神赐你力量集中注意力，再次读一些合适的经文并默想。记住，读经、默想和祷告是连在一起的。当一项操练衰弱时，就转向另一项，一定要坚持下去，不要半途而废，向撒旦投降。

其次，要激发自己里面的情感，例如爱、渴望、盼望、勇气、感恩、热心和喜乐，²⁴来荣耀神。²⁵要对自己的灵魂自言自语，包括因着自己的无能及缺点而埋怨自己。在神面前倾诉你属灵的渴望，相信他定会帮助你。

贝恩斯（Paul Baynes）在探讨默想作为一项私下的蒙恩之道时，首先将它与视觉对心灵的影响类比，然后将它与怀孕和生产类比：“拿怀孕做比方，怀孕就必然要在一定的时候生产，因此，当灵魂有了一个思想，在那之后，情感就会运作，情感是由思想点燃的，就像点火的引火物，只要有一点火焰就会燃烧。情感出动，意志就被激动，有了行动倾向。”²⁶

现在，跟随你觉醒的记忆、判断与情感，将你的默想应用于你自己身上，以激发你的灵魂领受职责、获得安慰，并约束灵魂远离罪恶。²⁷如同威廉·芬纳（William Fenner）所写：“潜入你自己的灵魂，介入你自己的心灵世界。使你的心浸泡在应许、警告、慈悲、审判和诫命中。让默想搜索你的心，在上帝面前治服你的心。”²⁸

察验自己在恩典中的长进，默想过去并扪心自问：“我做了什么？”眺望未来并扪心自问：“靠着上帝的恩典，我决心要做什么？”²⁹不要律法主义式地问这些问题，而是出于圣洁的欣喜和在圣灵恩典中成长的机会。记住，“遵守律法是我们的义务，默想是甜蜜的职责。”³⁰

采纳柯乐麦的建议：“如果你想在默想中长进，你必须具体；必须默想基督，将基督应用于你的灵魂；必须默想天堂，将天堂应用于你的灵魂。”³¹活出你的默想（约书亚记 1：8），让默想和实践像两姐妹一样手拉手。没有实践的默想只会加增你的审判。³²

²³ 《托马斯·曼顿作品集》（The Works of Thomas Manton），伦敦尼斯比特出版公司（James Nisbet & Co.）1874年出版，17：281。

²⁴ 巴克斯特（Richard Baxter），《圣徒永恒的安息》（The Saints' Everlasting Rest），苏格兰罗斯郡基督焦点出版社（Christian Focus）1998年未删节版再版，579-590页。

²⁵ 爱德华兹（Jonathan Edwards），《宗教情操真伪辨》（Religious Affections），伦敦真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1959年出版，第24页。

²⁶ 贝恩斯（Paul Baynes），《真幸福之道》（A Help to True Happiness），伦敦1635年出版。

²⁷ 《威廉·贝茨作品集》（The Works of William Bates），弗吉尼亚州哈里森堡斯布林克出版社（Sprinkle）1990年出版，3：145。

²⁸ 威廉·芬纳（William Fenner），《神圣默想的用途与益处》（The Use and Benefit of Divine Meditation），伦敦约翰·斯塔夫（John Stafford）出版社1657年出版，16-23页。

²⁹ 伍修（James Ussher），《默想的方法》（A Method for Mediatation），伦敦约瑟·内维尔出版社（Joseph Nevill）1656年出版，第39页。

³⁰ 《布里奇作品集》（The Works of William Bridge），宾州比弗福尔斯唯独神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1989年出版，3：153。

³¹ 柯乐麦，《神圣默想艺术》（The Art of Divine Meditation），108页。

³² 《托马斯·华森讲道集》（The Sermons of Thomas Watson），宾州摩根唯独神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1995年再版，269，271页。

接下来，将你的应用转化为决心。托马斯·怀特（Thomas White）写道：“要有坚定的决心，而不仅仅是愿望而已，而是坚定的目标与决心。”³³ 使你的决心化为委身，去抵挡罪的试探。写下你的决心。最重要的是，下决心你会像一个“默想圣洁和属天之事的人”那样生活。要将你自己、你的家庭和你所拥有的一切都在“甜蜜的顺服”中交托给上帝。

最后要以祷告、感恩和唱诗篇作结。斯文诺（George Swinnock）写道：“默想是祷告最好的开始，祷告是默想最好的结束。”华森（Watson）说：“要为你的默想祷告，祷告可以圣化一切。没有祷告，你的默想是空洞的。祷告可以将默想紧紧地系在灵魂上，祷告可以在默想的尾部打一个结，让它不至于滑落。祷告神可以将这些圣洁的默想永远留在你的意念中，以便它们的滋味可以在你的心中涌流。”³⁴

感谢神帮助你默想，否则就如葛林涵所警告的：“我们下一次默想必然要有所挣扎。”³⁵

诗篇颂唱版也是默想中的极佳帮助，颂唱诗篇可以帮助记忆。既然诗篇是神的话，就是默想的合宜对象。诗篇作为“灵魂完整的解剖图”（加尔文），提供了可供默想的丰富材料和指引。诗篇作为祷告（诗篇 72:20）和感恩（诗篇 118:1），既是默想合宜的开始，又是默想合宜的结束。霍尔（Joseph Hall）写道，他发现在默想的结尾唱诗篇很得安慰：“透过唱一两首与我们的的心境和默想相关的大卫的诗篇，使心灵与声音上达神面前，能使心灵收获一个甜蜜满足的结尾。”³⁶ 莱特福特（John Lightfoot）补充道：“唱诗篇赞美神，是公共崇拜中包含最多默想的元素，将心灵最长久地牵系在出口的话语上。祷告和听道都是从一句话快速跳到另一句话，但唱诗篇却甜蜜绵长。”

最后，不要太快地从默想跳转到投身世界事务中，至少如古琦（Thomas Gouge）所建议：“你这么说的话，就等于一下子熄灭了因默想的操练而在你心中点燃的属灵热心。”³⁷ 记住，如同伍修（Ussher）所言，如此默想一小时，“胜过一千篇讲道。这可不是在贬低圣言的价值，而是恰恰体现了它的尊荣。”³⁸

敬虔地处理试炼

清教徒向我们展现如何处理试炼。思想一下苏格兰的厄斯金兄弟：以便以谢（Ebenezer Erskine）和拉尔夫（Ralph Erskine）。除了宗教争议扼制了他们在侍奉中的喜乐长达二十五年之外，他们还经历了不少家庭的悲痛。以便以谢的第一任妻子 39 岁便去世，而他的第二任妻子则在他自己逝世三年前离世。此外，他一共十五个孩子，但夭折了六个。拉尔夫的第一任妻子 32 岁去世，他又埋葬了十三个孩子中的九个。三个长大成人的儿子都走上侍奉的道路，但有一个却参与了父亲的革职。

³³ 《默想艺术的方法与指南》（A Method and Instructions for the Art of Divine Meditation），伦敦帕克胡思出版社（Tho.Parkhurst）1672 年出版，第 53 页。

³⁴ 同上，269 页。

³⁵ 《基督忠仆葛林涵作品集》（The Works of the Reverend and Faithfull Servant of Jesus Christ M. Richard Greenham），伦敦菲利克斯·金斯顿出版社（Felix Kingston）1599 年出版，第 41 页。

³⁶ 《默想的艺术》（The Arts of Meditation），宾州珍金镇主权恩典出版社（Sovereign Grace Publishers）1972 年出版，26-27 页。

³⁷ 《基督徒指南，如何全天与神同行》（Christian Directions, shewing How to walk with God All the Day long），第 70 页。

³⁸ 伍修（Ussher），《默想的方法》（A Method for Mediatation），第 43 页。

厄斯金兄弟很清楚，神“只有一个无罪的儿子，但却没有一个没有苦难的孩子”，如同一位清教徒所言。他们的日记是典型的清教徒风格，充满了在苦难中以基督为中心的顺服。在以便以谢的第一任妻子垂危之际，他且刚刚埋葬了好几个孩子，以便以谢这样写道：

“神的杖伸在我家，我亲爱的妻子身陷重病，神的手在她身上，并且仍然沉重。但我仍要颂赞他白白的恩典，他今天赐给我一次崭新不配的拜访。他既在私下又在公共场合与我同在，我嗅到了沙仑玫瑰的芳香，我的灵魂苏醒，对以马内利的神和他长存的公义都有了新的看见。我下沉的盼望再次回升，因着看见了神。我的捆锁也挣脱，苦难的重担变得轻省，因为他向我显现……‘我在这里，让他对我做一切他看为好的事吧。’如果他呼召我被淹没在约旦河，只要这是他圣洁的旨意，为什么不呢？主啊，只要你与我同在，你的杖你的竿都安慰我，我就不惧怕行走患难和死荫的幽谷。”³⁹

我们从清教徒那里学到，苦难可以使我们降卑（申命记 8：2），可以教导我们罪的本质（西番雅书 1：12），可以将我们带向神（何西阿书 5:15）。雷顿（Robert Leighton）写道：“苦难是天堂打磨它的珠宝的钻石沙。”提摩太啊，要视上帝苦难的杖为他打磨你更有基督样式的工具，以便你可以于基督的义与圣洁有份（希伯来书 12：10-11）。让你的苦难驱动你在信心中行走，使你从世界断奶。如托马斯·华森（Thomas Watson）所写：“神使世界就如松动的牙齿，一拉就掉了，没什么大不了。”要追求恩典，让苦难使你的灵魂升到天上，为你铺设通往荣耀之路（哥林多后书 4：7）。

如果你当下正在经历不小的试炼，不妨从清教徒那里学习，不要惧怕试炼。读一读布里奇（William Bridge）的《灰心之人的盼望》（A Lifting Up for the Downcast），布鲁克斯（Thomas Brooks）的《神的杖下沉默的基督徒》（A Mute Christian Under the Rod），以及史比士（Richard Sibbes）的《压伤的芦苇》（A Bruised Reed）。要记住，人生苦短，永恒无尽。你还年轻，但清教徒的建议也适用于你：多想一想你未来的冠冕，以及你在永恒中与三一神的团契，想一想圣徒和天使，少想一点暂时的试炼。如同约翰·崔普（John Trapp）所写：“那奔赴加冕之筵的人，不必对雨天太过计较。”

你在这个世界不过是个租户，你有一座大厦在荣耀的永世等着你，千万不要绝望。牧人的杖是握在一位慈父的手上，而非审判官的手中。在你的试炼困苦中思想基督——难道他的苦难不比你更大吗，难道他不是完全无罪的吗？思想一下他是如何为了你忍受苦难，他如何为你祷告，如何帮助你达成他为你设定的目标。到最后，他会因你的受苦得荣耀。约翰·班扬说得非常到位：“神的百姓就像钟，敲得越厉害，响声越好听。”

神也会使用你的试炼使你成为更好的讲道人，正如他对清教徒所做的。怀特菲尔德（George Whitefield）这样写道：

“传道人的讲道和写作，再没有比他们背负十字架时的作品更出色的了；基督荣耀的灵在苦难中临到他们身上。毋庸置疑，正是十字架成就了清教徒……他们是如此耀眼闪亮的光。当他们因 1662 年的统一发令被驱逐时，他们从各自的教会被驱逐到农场和旷野讲道，到大路和篱笆丛边，他们的写作和讲道出现了独特的权能，就好像出自有权柄的人。尽管他们死了，但他们的作品还在说话。直到今天，他们的作品仍然有着无与伦比的独特恩膏。”⁴⁰

³⁹ 弗雷泽（Donald Fraser），《以便以谢·厄斯金牧师生平与日记》（The Life and Diary of the Reverend Ebenezer Erskine），爱丁堡威廉·奥利芬特出版社（William Oliphant）1831 年出版，第六章。

⁴⁰ 《作品集》（Works），伦敦爱德华与迪利出版社（Edward and Charles Dilly）1771 年出版，4：306-307。

怀特菲尔德所指的“独特恩膏”，是一种经验性的、以基督为中心的恩膏，产自在苦难的学校习得的满足的艺术。在苦难中，清教徒们经历到了丰富的灵性满足和基督里的安慰。提摩太啊，我们也当如此。请阅读伯拉夫（Jeremiah Burroughs）所写的《基督徒的珍宝——知足》（The Rare Jewel of Christian Contentment），他会教导你如何将苦难变为满足。然后，你下次因他人、撒旦或自己的良心遭遇侍奉中的挣扎时，与其抱怨，不如将挣扎带到基督面前，请求他用圣灵使它们圣化，以便你可以为你的群羊示范属灵的满足。

斥责骄傲

清教徒向我们展示了如何处理侍奉中的骄傲。神恨恶骄傲（箴言 6：16-17），他从心里憎恶骄傲的人，以口咒诅他们，伸手刑罚他们（诗篇 119：21；以赛亚书 2：12，23：9）。骄傲是神的首要大敌，是伊甸园中的第一个罪，也是我们能治死的最后一个罪。如同斯文诺（George Swinnock）所言：“骄傲是灵魂的里衣，第一个穿上，最后一个脱下。”⁴¹

骄傲作为罪是特殊的，大部分罪都使我们远离神，骄傲却是对神的直接攻击。亨利·史密斯说，骄傲将我们的心抬举到神以上并抵挡神。骄傲试图罢黜神，让自己称王。

清教徒没有视自己为对骄傲的罪免疫。爱德华兹在归正二十年之后，仍旧哀叹他心中存余的“无穷无尽、不见底的骄傲”。

骄傲践踏我们的工作，如巴克斯特（Richard Baxter）所言：“当我们的讲章是骄傲写的，骄傲就跟着我们走上讲台。骄傲塑造了我们的语气，推动着我们的讲道，使我们远离可能不讨人喜欢的话，使我们追求听众空洞的喝彩声。骄傲使人追求自己和自己的荣耀。”⁴²

骄傲是复杂的，爱德华兹说，骄傲有各种各样的形态和形状，骄傲围绕人心，好像洋葱——你撕了一层，底下还有一层。

我们这些牧者总是处于公众的眼目之下，尤其容易有骄傲的倾向。如同葛林涵（Richard Greenham）所写：“一个人越是敬虔，神赐他越多恩典和祝福，他就越需要祷告，因为撒旦会忙于攻击他，也是因为他最容易因自以为圣洁而冲昏头脑、自高自大。”⁴³

骄傲几乎可以从任何事物中滋生：一定的能力和智慧，一句赞美的话，一个显著发达的人生世界，一个在显要位置上侍奉神的呼召——甚至是为真理受苦的荣誉，也会滋生骄傲。马悠（Richard Mayo）说：“要饿死这个罪真的很难，因为它几乎可以靠任何东西为生。”⁴⁴

清教徒说，如果我们自认为对骄傲的罪免疫，我们就当扪心自问：我们有多依赖别人的赞美？我们是否更在乎敬虔的名声，胜过敬虔本身？他人的礼物和嘉奖对我们的侍奉说明什么？我们如何回应教会其他成员的批评？

⁴¹ 托马斯（Thomas），《清教徒引言》（Puritan Quotations），224 页。

⁴² 巴克斯特，《改革宗牧师》（The Reformed Pastor），纽约卡特兄弟出版社（Robert Carter & Brothers）1860 年出版，212-226 页。

⁴³ 《葛林涵作品集》（The Works of Greenham），第 62 页。

⁴⁴ 参阅格林希尔（William Greenhill）《清教徒讲道集 1659-1689：科里布门的清晨操练》（Puritan Sermons:1659-1689: The Morning Exercises at Cripplegate），伊利诺伊州惠顿理查德欧文出版社（Richard Owen Roberts）1981 年出版，3：378-393。

敬虔的牧者抵挡骄傲的罪，而世俗的牧者却喂养自己的骄傲。马瑟（Cotton Mather）承认，当骄傲在主面前以苦毒和困惑充满他，“我尽力将我的骄傲想象成魔鬼的形象，与基督的形象与恩典对立；我也将骄傲想象成对神的冒犯，使圣灵忧伤；我也努力视它为最愚蠢、最疯狂的罪行，因为我什么长处也没有，本性就是败坏。”⁴⁵ 谢泼德（Thomas Shepard）也与骄傲争战，在他 1642 年 11 月 10 号的日记中，谢泼德写道：“我私下里进行禁食，以便能看到福音完全的荣耀……以及征服心中一切残存的骄傲。”⁴⁶

你对与骄傲争战，是否能与清教徒们感同身受？你是否足够在乎侍奉中的弟兄，以至于指出他们的骄傲之罪？当清教徒宣教士艾略特（John Eliot）注意到一位同事将自己看得过高，他会对他讲：“要学习治死罪，弟兄啊，要学习治死罪。”⁴⁷

我们如何抵挡骄傲？我们是否明白骄傲在我们里面的根有多深，它对我们的侍奉有多大的毁坏力？我们是否能像清教徒马悠（Richard Mayo）那样告诫自己：“如果一个人犯了你所犯的罪，生活像你一样，浪费了这么多的时间，滥用了上帝这么多的怜悯，怠慢了这么多的职责，轻忽了这么多蒙恩之道——这样的人应该骄傲吗？如此使神的灵忧伤，如此干犯神的律法，如此羞辱神的名，这样的人应该骄傲吗？一个有着像你一样的心的人，还有什么可以骄傲的吗？”⁴⁸

提摩太，如果你想至死属世的骄傲，在谦卑中敬虔生活，就仰望你的救主，如加尔文所说，基督整个的一生“不过是一系列的苦难”。没有什么比客西马尼园和加略山更能生发谦卑，当骄傲威胁你时，要思想骄傲的牧者和谦卑的救主之间的差别。要与以撒华兹（Isaac Watts）一起歌唱：

“当我思想奇妙十架，
那荣耀的王子被钉其上；
我的丰富所得皆为粪土，
我的一切骄傲都被鄙弃。”

以下是治服骄傲的一些方法，都是从清教徒和他们的传承者那里学到的：

- 将每一天视为忘记自己、服侍他人的机会。如同布思（Abraham Booth）所写：“别忘了，你的所有工作都是侍奉性质的，而非司法性质——你可不是教会里的主，你是个仆人。”⁴⁹ 服侍他人自然使你降卑。
- 寻求更深地认识神、神的属性和神的荣耀。约伯和以赛亚教导我们，没有什么比认识神更让人降卑（约伯记 42；以赛亚书 6）。
- 阅读伟大圣徒的传记，例如怀特菲尔德的《日记》（Journals），《勃兰纳生平》（The Life of David Brainerd），以及司布真的《早年纪事》（Early

⁴⁵ 布里奇斯（Charles Bridges），《基督徒侍奉》（The Christian Ministry），1830 年原版，伦敦真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1959 年再版，152 页。

⁴⁶ 马基弗（Michael McGiffert）主编，《神的计划》（God's Plot: Puritan Spirituality in Thomas Shepard's Cambridge），艾摩斯特市马塞诸塞大学出版社（University of Massachusetts Press）1994 年出版，116-117 页。

⁴⁷ 布里奇斯引用，《基督徒侍奉》（The Christian Ministry），128 页。

⁴⁸ 《清教徒讲道集，1659-1689》（Puritan Sermons 1659-1689），3：390。

⁴⁹ 亚伯拉罕·布思（Abraham Booth），“牧会警示”（Pastoral Cautions），《基督徒牧师手册》（The Christian Pastor's Manual），约翰·布朗（John Brown）编辑，宾夕法尼亚州匹兹堡唯独神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1990 年再版，第 66 页。

Years)。如同钟马田所说：“如果这都不能使你回归尘土，我只能宣布你实在是没有牧者之心、无可救药。”⁵⁰

- 每天都要牢记“骄傲在败坏以先，狂心在跌倒之前”（箴言 16：18）。
- 为谦卑祷告。记住奥古斯丁对这个问题的回答：“牧者最需要的三个恩典是什么？”答案是：“谦卑，谦卑，谦卑。”
- 经常默想死亡的严肃性、审判日的确定性，以及永恒的广大无垠。

倚靠圣灵

清教徒在他们所说、所行的一切事上，都向我们展示出他们对圣灵深深的依赖。他们真诚地感到自己的能力不足以带领任何人信主归正。威廉·古诺（William Gurnall）告诫牧者说：“神从未要你去使人归正，非也，你的职责在于宣讲福音。”⁵¹ 巴克斯特这样写道：“许多人没有意识到，使人归正是另一种类型的工作。要将一个属世的思维带到天上，向人展示神的伟大与慈爱，使人接受这永不止息的爱，逃向基督的避难所，感恩地接受基督作为他灵魂的生命，改变他迷失和弯曲的生活，放弃他曾经的欢乐，而前所未有地将他的喜乐放在基督里——这事非同小可。”⁵²

清教徒深信，在重生与归正上，讲道人和听众都当完全依赖圣灵的工作，圣灵会按照他自己的旨意，在特定的时间、以特定的方式使特定的人重生归正。⁵³ 圣灵将神的同在印在人心，他说服罪人寻求救恩，他更新败坏的意志，使得圣经真理在顽石般的心灵里扎根。如同华森所写：“牧者是敲人的心门，而圣灵则拿着钥匙开门。”⁵⁴ 阿雷恩（Joseph Alleine）这样说：“永远不要以为你能使自己归正，要想真的得救，你必须彻底放弃倚靠自己的力量。得救是从死里复活（以弗所书 2：1），是一次新的创造（加拉太书 6：15；以弗所书 2：10），是需要绝对全能的工作（以弗所书 1：19）。”⁵⁵

提摩太，尤其是作为年轻牧者，你必须深信圣灵使人重生的作为，如同约翰·欧文所写，是“无误、得胜、不可抗拒、总是有效的，它移除一切拦阻，胜过一切敌挡，无误地生发意在达成的果效。”⁵⁶ 任何暗示着与之相悖的教义的行为模式都是不合圣经的。巴刻（Packer）写道：“我们必须避免那些诉诸心理压力、仓促地促成一个‘决志’的策略，这实则是冒昧地侵扰了圣灵的护理范畴。”他接着说，如此压力甚至有害，因为尽管它们“可能产生外在形式的‘决志’，却不能带来重生和心灵的改变，因此当‘决志’的效果逐渐衰退，那些决志的人就会对福音心硬，转而抵挡福音。”巴刻以清教徒的神学总结道：“传福音必须

⁵⁰ 钟马田（Martyn Lloyd-Jones），《讲道与讲道人》（Preaching and Preachers），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1971年出版，256页。

⁵¹ 威廉·古诺（William Gurnall），《基督徒的全副军装》（The Christian in Complete Armour），1662年原版，伦敦真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1964年再版，574页。

⁵² 参阅巴克斯特（Richard Baxter），《改革宗牧师》（Reformed Pastor），删节版，1862年原版，伦敦真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1974年再版，94-96页，114-116页。

⁵³ 巴刻，《追求敬虔》，296-299页。

⁵⁴ 《托马斯·华森选集》（The Select Works of Rev. Thomas Watson），纽约卡特兄弟出版社（Robert Carter & Brothers）1856年出版，154页。

⁵⁵ 阿雷恩（Joseph Alleine），《对未归正者的警告》（An Alarm to the Unconverted），查尔斯镇（Charlestown）埃瑟里奇出版社（Samuel Etheridge）1807年出版，29-30页。

⁵⁶ 《约翰·欧文作品集》（Works of John Owen），1850年出版，爱丁堡真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1976年再版，3：317及其后。

被视为长期事业，长期耐心的教导和知道，神的仆人只需要忠心地传讲福音信息，并将福音应用于人的生活生命，然后交给神的灵去吸引人信主，圣灵会以自己的方式、按照他自己的时间和节奏使用你的信息。”⁵⁷

提摩太，要记住，圣灵一定会赐福忠心的讲道，既用来领非信徒归正，也用来使信徒在恩典中长进。你要刚强壮胆，神的话一定会透过神的灵达成它的目的（以赛亚书 55：10-11；约翰福音 3：8）。威斯敏斯德大要理问答（第 155 问）说，神的灵“使读经，尤其是讲道，成为有效的蒙恩之道：启迪罪人（尼 8:8；徒 26:18；诗 19:8），使其知罪谦卑（林前 14:24-25；代下 34:18-19，26-28）；驱使他们脱离自我，吸引他们归向基督（徒 2:37，41；8:27-39）；使他们合乎他的形状（林后 3:18），征服他们，使其顺服他的旨意（林后 10:4-6；罗 6:17）；坚固他们，抵挡各样的试探和败坏（太 4:4，7，10；弗 6:16-17；诗 19:11；林前 10:11）；在恩典中把他们建造起来（徒 20:32；提后 3:15-17），使他们的心藉信得救，成为圣洁，得着安慰（罗 16:25；帖前 3:2，10-11，13；罗 15:4；10:13-17；1:6）。”

活在两个世界中

清教徒向我们展示了如何从两个世界的视角生活。巴克斯特所写的《圣徒永恒的安息》（The Saint's Everlasting Rest），有力地揭示了天堂的盼望应当如何以大能指引、掌管和激励你在地上的生活。尽管有八百多页，这部经典仍然是清教徒家庭的必读书目，超过它的只有约翰·班扬的《天路历程》，其实《天路历程》也是从寓言角度证明了我的观点。班扬的旅程是通往天上之城，他从未忘记这个目的地，除了他受到某种属灵搅扰时。

清教徒相信，你应当在整个地上的朝圣之旅中，将天堂摆在你眼前。他们严肃地看待新约的两个世界、已然而未然的模式架构，强调定睛于“荣耀的盼望”可以帮助指引和保守我们在地上的生活。活在永恒的光照下，对清教徒而言常常意味着深刻的舍己。提摩太啊，你要拒绝让自己变成自私、在属灵上怠慢懒散的牧者。相反，要拒绝沉溺于任何在永世价值的光照下，你不能祈求或追求的事物。就像清教徒一样，要坚信天堂的喜乐将弥补任何我们在地上必须经历的损失、十字架、张力和痛苦，只要我们忠心地跟随基督。要将预备好去死视为学习如何去生活的第一步，要将地球视为神预备你进入天堂的更衣室和健身房。

一些年前，我拜访了麦其尼（Robert Murray M'Cheyne）在敦提（Dundee）的教会，我醒目地注意到与教会毗连的墓地，其入口处有一块巨大的平石，大约 2.5x2.5 米。我蹲下来拂拭遮蔽石头中心部位刻的一个单词的尘灰，我用手指摸这个词的纹路，它说的是“永恒”。我深信，是充满了清教徒精神的麦其尼将这个词放在那里，以便拜访这片墓地的人，无人不思想自己未来的庄严永恒实际。

当爱德华兹十三岁的时候，他在日记中写道：“神啊，请将永恒刻在我的眼目上。”亲爱的提摩太，你也要每日这样祷告：“三一的神啊，请将永恒刻在我的眼目、我的良心、我的灵魂、我的手脚、我的家庭和公共敬拜上，是的，请将永恒刻在我的全人和全部的侍奉上——我所讲的每一篇道和每一堂课，我的每次探访，写的每篇文章。帮助我像一个赴死之人向一群赴死之人讲话那样讲道，帮助我总是活在永恒的边上——每一天都穿鞋束腰，拿着杖，预备好去见永活的上帝。”

⁵⁷ 巴刻，《追求敬虔》，163-164 页。

结论：效法清教徒的属灵生命

提摩太，从清教徒身上还有很多宝贵的功课可学——他们对圣经权威的高举，他们回归圣经的传福音，教会改革，律法的属灵性，与内住之罪的争战，以儿女之心敬畏神，地狱的可怖以及天堂的荣耀。然而这封信已经太长了，提摩太，一句话说，我建议你也建议自己：效法清教徒的属灵生命！让我们扪心自问：我是否像清教徒一样渴慕三一神的荣耀？我是否被圣经真理和圣经烈焰驱动？我是否如清教徒一样看到归正和披戴基督之义的至关重要？仅仅阅读清教徒著作是不够的，对清教徒感兴趣，跟清教主义复兴并非一回事。我需要内在的清教徒倾向，即在我们的内心、生活和教会里，具有他们所呈现出的真实、回归圣经、智性的敬虔。

提摩太，让我挑战你一下！你可以像清教徒一样，在基督里敬虔生活吗？你可以除了学习他们的作品、讨论他们的思想、追想他们的成就、批判他们的错误之外，更进一步吗？你对神话语的顺服程度，可以如他们努力的那样吗？你可以像他们侍奉神那样侍奉主吗？“耶和華如此说，你们当站在路上察看，访问古道，哪是善道，便行在其间。这样，你们心里必得安息。他们却说，我们不行在其间”（耶利米书 6：16）。

在主里亲切的，
周毕克

附言：提摩太，如果你刚开始读清教徒作品，就从以下书籍开始：托马斯·华森（Thomas Watson）的《暴风席卷天堂》（Heaven Taken By Storm）；约翰·班扬的《敬畏神》（The Fear of God）；弗拉维尔（John Flavel）的《保守你心》（Keeping the Heart）；布鲁克斯（Thomas Brooks）的《抵挡撒旦诡计要诀》（Precious Remedies Against Satan's Devices）。然后可以转到约翰·欧文、古德温（Thomas Goodwin）和约拿单·爱德华兹的著作。有一本新书也可以帮助你了解清教徒书籍的基要信息：《清教徒肖像：现代再版清教书目指南》（Meet the Puritans: A Guide to Modern Reprints）。这本书中，彼得森（Randall Pederson）和我对每一本 1950 年后热度回归而再版的清教徒著作都作了简要的总结，也为你提供了每个清教徒作者生平的简介。你也可以读一读马丁（Robert P. Martin）的《认识清教徒》（A Guide to the Puritans，爱丁堡真理旌旗信托出版社 1997 年出版），这本书探讨了大部分清教徒再版书目，如此你可以快速地浏览一下清教徒对一些关键主题的评述。

在介绍清教徒生活和神学的二手资料上，我向你推荐黎根（Leland Ryken）的《世俗圣徒：清教徒的真实面貌》「Worldly Saints: The Puritans As They Really Were，密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1990 年出版」。彼得·路易斯（Peter Lewis）的《清教主义精神》「The Genius of Puritanism，宾夕法尼亚州摩根唯独神荣耀（Soli Deo Gloria）出版社 1997 年出版」，以及赫尔斯（Erroll Hulse）的《清教徒是谁？他们教导什么？》「Who are the Puritans? And What Do They Teach，英格兰达林顿福音派出版社（Evangelical Press）2000 年出版」。然后可以转到巴刻（James I. Packer）的《追求敬虔：清教徒眼中的基督徒生活》「A Quest for Godliness：The Puritan Vision of the Christian Life」，伊利诺伊州惠顿十字路出版社（Crossway Books）1990 年出版」。关于包含许多尚未再版的清教徒著作

的介绍，参阅我的《追求完全确据：加尔文与继承者的传承》「The Quest for Full Assurance : The Legacy of Calvin and His Successors」，爱丁堡真理旌旗信托出版社 1999 年出版」。

以折扣价购买清教徒著作（包含上述所有作品），改教传承出版社网站（www.heritagebooks.org）是一个很好的地方。拿起来读吧！

第十四章 向清教徒学习（下）

周毕克 (Joel Beeke)

亲爱的提摩太：

我希望我的上封信对你从清教徒学习有所助益，这是我承诺要写的第二封信，这次的焦点是如何从清教徒学习讲道和教导。愿神恩慈地祝福你，使你成为他宝贵话语的杰出传讲者！

传讲圣道

向清教徒学习，让圣经塑造你一切讲道的内容和方法。威斯敏斯德信条中的公共敬拜指南中论到牧者说：“通常，他讲道的主题应当是圣经经文，包含一些信仰的原则和基要，或是适用于特定的时节；他也可以讲解圣经的其他章节、诗篇或书卷，只要他看为合宜。”¹ 德林 (Edward Dering) 说的简洁到位：“忠心的牧者就像基督，是除了神的话什么都不传讲的人。”² 约翰·欧文也赞同这一点：“牧者的首要即最重要的职责便是殷勤地传讲圣道、喂养羊群。”³ 正如麦克卢尔 (Miller Maclure) 所言：“对于清教徒来说，讲道不只是连于圣经，而是真的完全存在于圣经话语之内；不是经文包含在讲道里，而是讲道规范在经文之内……一句话说：听道就是浸泡在圣经里。”⁴

清教徒讲道让圣经来规范每篇信息的重点，清教徒并不传讲那种貌似在多个教义之间平衡的讲道，相反，他们是让圣经经文决定每篇讲道的内容和重点。例如，当爱德华兹讲地狱时，他完全没有提到天堂，当他讲天堂时，他也不讲地狱。⁵

清教徒完全按照经文本身的主题去讲道，因此随着时间积累，他们就会讲遍圣经的每一个重要主题，因此也就传讲了改革宗神学的每个重要教义。在他们所有长篇累牍的讲章下，一切都被覆盖，没有什么不平衡之处。在神学上，他们既宣讲上帝的超越性，又宣讲他的无所不在。在人论上，他们既传讲神形象的狭义定义，又传讲它的广义定义。在基督论上，他们既宣讲基督的降卑，也宣讲他的升高。在救恩论上，他们既关注神的作为，又强调人的回应，且知道什么时间强调哪一个。在教会论上，他们既承认特殊职分（牧

¹ 《威斯敏斯德信条》 (The Westminster Confession of Faith)，苏格兰教会自由长老会出版委员会 (The Publications Committee of the Free Presbyterian Church of Scotland) 1985 年出版，379 页。

² 《德林作品集》 (M. Derings Workes)，1597 年原版，纽约初音出版社 (Da Capo Press) 1972 年再版，456 页。

³ 《约翰·欧文作品集》 (The Works of John Owen)，1853 年原版，伦敦真理旌旗信托出版社 (Banner of Truth Trust) 1965 年再版，16：74。

⁴ 麦克卢尔 (Miller Maclure)，《圣保罗教堂讲道集》 (The Paul's Cross Sermons, 1534-1642)，多伦多大学出版社 (University of Toronto Press) 1958 年出版，165 页。

⁵ 参阅《全能神的忿怒：爱德华兹论神对罪人的审判》 (The Wrath of Almighty God: Jonathan Edwards on God's Judgment against Sinners)，宾州摩根唯独神荣耀出版社 (Soli Deo Gloria) 1996 年出版。《爱德华兹作品集》 (The Works of Jonathan Edwards)，2：617-641。格斯特纳 (John H. Gerstner)，《爱德华兹论天堂和地狱》 (Jonathan Edwards on Heaven and Hell)，密歇根州大急流城贝克出版社 (Baker) 1980 年出版。

师、长老、执事)的崇高呼召,也承认所有信徒一般职分的同等崇高呼召。在末世论上,他们既宣讲天堂的荣耀,又宣讲地狱的可怖。

提摩太,向清教徒学习,在你的生活方式和讲道上,都要体现出对圣经整全文本的彻底忠心。要成为一个属圣经的人,要相信你所传讲的。永远不要忘了,当你作为一个合法按立的讲道人宣讲圣经时,基督就透过你说话,藉着圣灵,你所讲出的道便是活的道。这使得你的呼召十分重大,以至于亨利·史密斯(Henry Smith)可以对他的群羊讲道说:“我亲爱的弟兄姊妹,如果你思想一下,你必须靠圣道的灵奶滋养才能得永生,那么你宁可身体失去灵魂,也不愿教会失去讲道人。”⁶

结合教义和实践

提摩太,让清教徒教导你,如何在你的讲道中结合教义与实践。从以下三个方面追随他们的榜样:

清晰地对人的头脑讲话

清教徒的讲道把人当做一个理性的受造物,清教徒是用他们的理性思维热爱并敬拜上帝。他们拒绝将头脑和心灵对立起来,而是教导:知识是圣灵栽种重生种子的土壤。他们视头脑为信心的宫殿。普雷斯顿(John Preston)写道:“理性在归正中被升高。”又如马瑟(Cotton Mather)所言:“无知不是敬虔之母,而是异端之母。”因此,清教徒宣讲,我们要追求圣洁,就必须思考。他们反对仅仅将圣洁视为一种情感的观念,他们透过所称的“平白的讲道”与罪人讲理,使用圣经中的逻辑来说服每一个听众,因着生命的价值与目的、死亡和永恒的确定性,不追求并侍奉上帝是愚昧的。

清教徒教导,神给了我们大脑用来推理。我们身为牧者,必须在我们的思维方式上更像基督,这一点至关重要。我们的思维可以被信心光照,被圣道管束,然后用于在世界中服侍神。提摩太,要接受清教徒的挑战,使用你的理性去拓展神的国。没有清晰的思考,你永远不能喂养神的子民,也不能向你生活、工作、服侍的文化传福音和发出挑战。你将自己变得空洞、无效和自恋,缺乏进深的内在生活。

清教徒认为,松弛的头脑不是荣誉的标志。他们明白,没有头脑的基督教会成为软弱的基督教。一个反智的福音会沦为无用的福音,除了人们感觉到的需要之外就一无是处。这正是今日在我们教会里发生的事,我们已经失去了基督徒的思维,大部分时候,我们也看不到恢复这种思维的必要。我们不理解,当基督徒和非基督徒在思维和信念上差异不大,很快,他们在生活上也相差无几。

尖锐地与良心对质

清教徒视良心为罪人里面的“自然之光”,他们注重对良心着力。他们平白的讲道会指出具体的罪,然后通过问问题使这些罪的罪咎深入男女老少的良心。如同一位清教徒所写:“我们必须拿真理的杖击打罪人躲藏其后的每一个灌木丛,直到他们像躲藏的亚当一样赤身露体地站在神面前。”他们相信,这一点是必要的,因为除非罪人从躲藏的灌木背后出来,否则他永远不会呼求基督之义的遮盖。

⁶ 《亨利·史密斯作品集》(The Works of Henry Smith),爱丁堡雅各·尼克出版社(James Nichol)1866年出版,1:495。

因此，清教徒的讲道充满紧迫性，认为许多听道的人还走在通往地狱的大道上。他们开门见山地传讲，用律法和福音、亚当里的灭亡和基督里的生命与听众对质。他们具体地传讲，严肃对待基督的命令：“并且人要奉他的名悔改赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦”（路加福音 24:47）。

如今，现代的传福音大部分都害怕尖锐地与罪人的良心对质。提摩太，要向清教徒学习，他们深信，真正爱你的朋友一定会将关于你最重要的真相告诉你。就像保罗和清教徒一样，我们都需要热切地带着热泪，“证明当向神悔改，信靠我主耶稣基督”（使徒行传 20:21）。

热情地恳求心灵

清教徒的讲道是充满热情、热心和乐观的。今天我们很难看到一个既用圣经真理喂养头脑、又用温暖的情感打动心灵的讲道人，但是这个组合在清教徒当中很常见。他们并不只是与理性争辩，也不只是与良心对质，而且还诉诸人的心灵。他们从爱出发去讲道，对神荣耀的爱，对每个听众灵魂的爱。他们的讲道带着对基督温暖的感恩，因为基督救了他们，他们也使自己的生命成为赞美的祭。他们传讲的基督是有爱的基督，希望使那些尚未得救的人能嫉妒信徒在基督里享受的爱。

强调敬虔的操练

如同奥古斯丁和加尔文一样，清教徒强调敬虔的操练，这种敬虔的生活是源自纯正的教义。威斯敏斯德信条的公共敬拜指南中，总结了清教徒对于圣洁生活的委身：

“讲道人不能只是传讲教义——尽管你对教义清楚肯定，但仍要将讲义具体的应用讲出来，应用于听众身上。这对于他自己而言是艰巨的任务，需要大量的审慎、热心和默想，对于一个堕落的人而言也是不悦的。然而他必须如此讲道，以便他的听众能感到神的话迅猛有力，可以辨明心中的意念，因此，如果听众里有不信或自大的人，他心中的隐秘得以揭开，归荣耀给上帝。”⁷

清教徒相信，神触及人心和生命的方式是透过理性，因此清教徒看到圣经与神学是如何与日常生活中的问题密切相关。他们并未将圣俗割裂二分，这也是为什么他们的书籍包含如此多的应用，显示出如何将经文用出来。“公共敬拜指南”列出了六中类型的应用：真教义的命令、驳斥错误教义、劝勉履行职责、悔改的劝诫、对困苦者的安慰，以及每个听众的自我省察。⁸单拿一种来说，劝勉包含了各种主要的美德，例如个人与家庭殷勤的敬虔操练，全身心地委身于良善和真理，殷勤地工作，实践兄弟之爱，负责任地使用时间和恩慈，严格守主日，以及最重要的，亲身经历神、与神相交。清教徒将圣经经文应用在生活的方方面面，既关注神的应许，也强调人的责任。

让清教徒教你如何在每片讲道中使用一些应用，面向各种不同的听众。柏金思（William Perkins）将听众分为七种——四种没有得救的（无知不受教、无知但受教、有知识但不谦卑、谦卑但尚无基督里的自由），三种得救的（相信的、跌倒的，以及混合的

⁷ 《威斯敏斯德信条》，380页。

⁸ 同上。

——相当于恩典中的父亲、年轻人和小孩子)。他用不到二十页向我们展示,如何将讲道应用于这七种听众。要经常读这部分的内容,用它们察验你的讲道。⁹

简短地说,讲道和神学都服务于一个目的——成圣。清教徒视神学本质上为实践性的。柏金思称神学为“永远蒙福的生活科学”¹⁰;艾莫斯(William Ames)说:“神学是教导如何向神活的教义。”¹¹傅格森(Sinclair Ferguson)则写道:“对他们来说,系统神学对牧师相当于医生手中的解剖图,只有在神学大全的光照下,牧者才能为那些因罪与死的属灵疾病而受苦的人,提供诊断、处方和终极的痊愈。”¹²

因此,清教徒喜爱传讲神整全的真理,他们的整全基督教也有力地穿插应用于他们的日常生活。他们的生活方式是整全的,体现了为整全个人和集体生活而准备的整全福音。他们的圣经世界观——包含工作和休闲、职责与娱乐——指向“主的圣洁”,旨在“凡事为荣耀神而行”(哥林多前书 10:31)。提摩太,你也要这样强调。

从自身经历讲道

清教徒向我们展示了改革宗讲道的经验维度,清教徒讲道解释了一个基督徒如何在生活中经历圣经真理。实验(experimental)这个词来源于拉丁文单词 experimentum,出自一个意为“尝试、证明、试验”的动词。同样的动词还有“透过经验寻找或知道”的意思,因此生发了 experientia 一词,意思是“实验”和“透过实验所得的知识”。加尔文将这两个词穿插使用,因为从圣经讲道的角度来说,两个词都意味着需要省察,或是用圣经的试金石试验经验型知识的必要性(以赛亚书 8:20)。¹³

经验型讲道强调的是透过经验和经历认识上帝的话。经验型讲道旨在解释圣经真理,既解释应当如何,又解释如何应当。旨在将神的真理应用于信徒人生经历的全部范畴:与神同行,与家庭的关系,与教会的关系,与周遭世界的关系。我们可以从清教徒学习这种类型的讲道,如保罗·赫姆(Paul Helm)所言:

“处境需要讲道涵盖基督徒经历的全部范畴,并发展出一种经验神学。讲道必须能给为基督徒的真实经历提供指导和指南,不能在不真实的非现实架构中进行,或者讲得好像会众活在另一个世纪或完全不同的处境下。这需要对我们的现代处境有一个全面的把握,对信徒的真实经历、盼望与恐惧完全感同身受。”¹⁴

⁹ 柏金思(William Perkins),《预言的艺术》(The Art of Prophecy), 1606年原版,爱丁堡真理旗帜信托出版社(Banner of Truth Trust) 1996年再版,56-73页。

¹⁰ 《柏金思作品集》(The Works of William Perkins),伦敦来盖特出版社(John Legate) 1609年出版,1:10。

¹¹ 艾莫斯(William Ames),《神学精华》(The Marrow of Theology), 1629年原版,波士顿朝圣出版社(Pilgrim Press) 1968年出版,77页。

¹² 傅格森(Sinclair Ferguson),“福音派侍奉:清教徒的贡献”(Evangelical Ministry: The Puritan Contribution),《妥协的教会》(Compromised Church),伊利诺伊州惠顿十字路出版社(Crossway Books) 1998年出版,266页。

¹³ 威廉·波克(Willem Balke),“加尔文论圣道与经历”(The Word of God and Experientia according to Calvin),卢瑟(W. H. Neuser)主编,Calvinus Ecclesiae Doctor,坎彭科克出版社(J. H. Kok) 1978年出版,20-21页。参阅《加尔文圣经注释》撒迦利亚书 2:9。

¹⁴ 保罗·赫姆(Paul Helm),“基督徒的经历”(Christian Experience),《真理旗帜期刊》(Banner of Truth) 139期,1975年四月刊,第6页。

清教徒的讲道以将真理区别性地应用于人的经验而著称，区别型讲道在非信徒和信徒之间作出区分。对那些不信的、不悔改的人，宣告神的忿怒和永恒的咒诅。对那些在真信心中接受耶稣基督为主和救主的人，提供罪得饶恕和永恒生命。如此讲道教导我们，如果我们的信仰不是经历性的，我们就会灭亡。不是因为经历本身可以救人，而是因为拯救罪人的基督必须被人亲自经历，是我们永恒盼望所在（马太福音 7：22-27；哥林多前书 1：30；2：2）。

清教徒很清楚人心的诡诈。因此，清教徒福音布道家花了很大功夫去定位区分教会与世界、真信徒和挂名信徒、得救信心和暂时信心的真理标记。¹⁵ 在将信徒与挂名信徒相区分这一点上，许多清教徒都有论述，例如谢泼德（Thomas Shepard）的《十个童女》（The Ten Virgins），米德（Matthew Mead）的《发现挂名信徒》（The Almost Christian Discovered），爱德华兹的《宗教情操真伪辨》。¹⁶

清教徒布道家知道——按托马斯·波士顿（Thomas Boston）的话说——“得人如得鱼的艺术”。他们以听众首先即持续的归正为目标，相信讲道是蒙恩之道，圣灵用讲道成就使人归正、在恩典中长进的工作。因此，他们努力以真实的方式处理内在的属灵挣扎。如奥斯聪（Sydney Ahlstrom）所言：“他们并未否定上帝救赎作为的客观、纯粹恩典的实际，但他们也想要强调人的意愿、认知、悔改、思考和慈爱之举……他们努力在救恩经济中为人的主观性留一席之地，就是人有意识的举动。”¹⁷ 这就解释了人们对清教徒讲道的一个印象，就是他们的讲道既有纯正的加尔文神学，又充满圣经福音发出的叫人悔改相信的命令。

这与当代的讲道是何等不同！如今神的话被宣讲得经常没有任何使人革新的大能，因为讲道既不进行区分，也从不进行应用。讲道被缩减为讲课，为了满足人的期望和需求，或是一种缺乏圣经根基的经验主义。如此讲道未能本于圣经宣讲一个清教徒称为生死信仰的宗教：罪人如何丢掉自己的自义，奔向基督寻求救恩，在顺服和倚靠基督中找到喜乐，发现内住之罪的可怕，与倒退争战，透过基督得胜。¹⁸

提摩太，当神的话透过经验宣讲，圣灵就可以用它改变男女老少乃至国家。如此讲道之所以具有更新的大能，因为它切合神儿女的经历（罗马书 5：1-11），清楚解释了信徒里面得救恩典的确据（马太福音 5：3-12；加拉太书 5：22-23），宣告信徒在世界作神

¹⁵ 托马斯·华森（Thomas Watson），《敬虔人的肖像》（The Godly Man's Picture），1666年原版，爱丁堡真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1992年再版，20-188页，提供了二十四个供自我省察的恩典记号。

¹⁶ 谢泼德（Thomas Shepard），《十个童女的比喻》（The Parable of the Ten Virgins），1660年原版，宾州利戈尼尔唯神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1990年再版。马太·米德（Matthew Mead），《发现挂名信徒》（The Almost Christian Discovered；Or the False Professor Tried and Cast），1662年原版，宾州利戈尼尔唯神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1988年再版。爱德华兹，《宗教情操真伪辨》（Religious Affections），康涅狄格州纽黑文市耶鲁大学出版社（Yale University Press）1959年出版。

¹⁷ 史密斯（James Ward Smith）与贾米森（A. Leland Jamison）“美国神学”（Theology in America），《美国信仰塑造》（The Shaping of American Religion），新泽西州普林斯顿普林斯顿大学出版社（Princeton University Press）1961年出版，240页。

¹⁸ 周毕克（Joel R. Beeke），《耶和华牧养他的羊》（Jehovah Shepherding His Sheep），密歇根州大急流城艾德蒙出版社（Eerdmans）1982年出版，164-203页。以及《属灵倒退：疾病与痊愈》（Backsliding：Disease and Cure），密歇根州大急流城艾德蒙出版社1982年出版，17-32页。

仆人的崇高呼召（马太福音 5：13-16），并且显示了信徒和非信徒的永恒结局（启示录 21：1-9）。¹⁹

定睛基督

清教徒的经验型讲道以传讲基督为焦点，如圣经清楚启明，传福音就是为神启示的关于他独生子的真理作见证（使徒行传 2：3；5：42；8：35；罗马书 16：25；哥林多前书 2：2；加拉太书 3：1）。因此，清教徒教导，任何不以基督为焦点的讲道，都不是有效的讲道。柏金思（William Perkins）说，一切讲道的关键，都在于“为了颂赞基督而不断地宣讲基督”²⁰。按照托马斯·亚当斯（Thomas Adams）的观点：“基督是整本圣经的总结，圣经预言基督、预表基督、彰显基督、展现基督，基督出现在圣经的字里行间，圣经就好像婴儿耶稣的襁褓。”²¹安布罗斯（Isaac Ambrose）说：“视基督为整本圣经的实质、骨髓、灵魂、范畴。”²²

如保罗一样，清教徒传讲基督并他钉十字架。巴刻说：“清教徒的讲道围绕着基督并他钉十字架这个圣经中心。讲道的人物是传讲神的全备真理，但十字架是这真理的中心。清教徒知道，在圣经的地貌中行进时，人若不再看得见加略山，就等于是迷了路。”²³

清教徒爱基督，抒写基督的美丽。听听卢瑟福（Samuel Rutherford）怎么说：“将千万座伊甸园合而为一，将所有树木、鲜花、芬芳、色彩、滋味、喜乐、可爱、甜美合而为一，那将是多么美好的事物？然而比起亲爱基督的美好，它就像一滴雨水与千万个地球的江河湖海相比一样逊色。”²⁴古德温（Thomas Goodwin）总结道：“对我来说，倘若没有基督，天堂就是地狱。”²⁵

保持圣经平衡

清教徒向我们展示了如何在讲道中保持合宜的圣经平衡。容我列举三种重要方式：

- 保持基督教主观与客观维度的平衡。客观是主观的食物，主观总是根植于客观。例如，清教徒称确据的主要根基是神的应许，但那些应许碧玺透过主观的恩典印记和圣灵的内在见证，对信徒而言愈加真实。没有了圣灵的应用，神的应许就会导向自欺和属肉体的想当然。另一方面，没有神的应许和圣灵的光照，人的自省会倾向于内省、囚笼和律法主义。主观与客观的基督教不能彼此割裂。

¹⁹ 关于促进经验型讲道的改革宗信仰告白，参阅《海德堡要理问答》。原因在于：（1）要理问答的大纲（愁苦-救赎-感恩）切合真信徒的经历；（2）要理问答中大部分教义的应用都直接指向信徒的良心和属灵福益；（3）它的温暖、个人性的特质，常常以第二人称称呼信徒。

²⁰ 《柏金思作品集》（Works of Perkins），2：762。

²¹ 《托马斯·亚当斯作品集》（The Works of Thomas Adams），1862年原版，加州尤里卡坦斯基出版社（Tanski）1998年出版，3：224。

²² 《安布罗斯作品集》（Works of Isaac Ambrose），伦敦托马斯·泰格出版社（Thomas Tegg & Son）1701年出版，201页。

²³ 巴刻，《追求敬虔》，286页。

²⁴ 引自吉斯特勒（Don Kistler），《为什么今天读清教徒》（Why Read Puritans Today），宾州摩根唯独神荣耀出版社（Soli Deo Gloria）1999年出版，第4页。

²⁵ 同上，第三页。

我们必须追求基于基督主动和被动顺服的客观作为，活出基督内在的临在。基督的福音必须被传讲为客观真理，但也当由圣灵应用并在人里面与信心调和。我们因此反对两种类型的宗教：一种是将主观经历与客观真道割裂，因此导向以人为中心的神秘主义；一种是错误地基于曾经或暂时的信仰而假设救恩实际。²⁶

- 保持神的主权和人的责任的平衡。几乎所有清教徒都强调神有完全的主权、人有完全的责任。这两者如何能在逻辑上相适，这已经超越了我们有限的理性。当司布真被问及这两个教义如何和解时，他的回答很有清教徒特质：“我不知道原来朋友之间还需要和解啊。”

他接着将这两个教义比作基督教运行其上的双轨。正如火车的轨道是彼此平行，从远方看又貌似是一条线，神的主权和人的责任的教义，在今生看似是彼此分开的两条线，在永恒中却合二为一。清教徒必会全心赞同。他们说，我们的任务不是迫使它们在今生合并，而是保持二者的平衡，并活出这种平衡。因此，我们必须追求一种同时高举神的主权和人的责任的经验型基督教。

- 杜绝阿民念主义和极端加尔文主义。因着肤浅的阿民念和决志式的福音策略，今天虚假的归信者越来越多，这导致了“属肉体的基督徒”理论，以便适应不结果子的“基督徒”。清教徒以他们的主权恩典救恩论回击肤浅的阿民念主义。约翰·欧文的《阿民念主义纵览》（A Display of Arminianism）以及《基督之死中的死亡之死》（The Death of Death in the Death of Christ），有力揭示了堕落人类的意志是出于奴役之下。

另一方面，有些改革宗保守派人士超越了加尔文，支持神并没有真诚地向每一个福音听众无条件地提供恩典。结果便是福音的宣讲受损，如果不是否定，也不再强调人的责任。可喜的是，当我们读清教徒作品时，可以脱离这种关于恩典教义的理性主义、极端加尔文主义结论，例如约翰·班扬的《来吧！欢迎到耶稣基督这里》（Come and Welcome to Jesus Christ），约翰·豪伊（John Howe）的《救赎主为丧失灵魂流泪》（The Redeemer's Tears Shed Over Lost Souls），以及格林希尔(William Greenhill)的讲道“人为自己的归正能且必须做什么”。²⁷

提摩太，如果你的讲道具有真改革宗的平衡，可能会有人称你为极端加尔文主义，有些人说你为阿民念，但大部分人都会视你为纯正、合乎圣经和改革宗。

²⁶ 周毕克 (Joel R. Beeke)，《追求完全确据：加尔文与继承者的传承》（The Quest for Full Assurance: The Legacy of Calvin and His Successors），爱丁堡真理旌旗信托出版社 1999 年出版，125，130，146 页。

²⁷ 约翰·班扬 (John Bunyan)，《来吧！欢迎到耶稣基督这里》（Come and Welcome），马塞诸塞州喜都福音使命出版社 (Gospel Mission) 1999 年出版。约翰·豪伊 (John Howe)，《救赎主为丧失灵魂流泪》（The Redeemer's Tears Shed Over Lost Souls），密歇根州大急流城贝克出版社 (Baker) 1989 年出版。格林希尔 (William Greenhill)，《清教徒讲道集 1659-1689：科里布门的清晨操练》（Puritan Sermons:1659-1689: The Morning Exercises at Cripplegate），伊利诺伊州惠顿理查德欧文出版社 (Richard Owen Roberts) 1981 年出版，1：38-50。

坚持使用要理问答

清教徒向我们展现了在教会和邻舍中坚持使用要理问答的重要性。就如改教家一样，清教徒也是要理问答的拥戴者。他们相信，讲台信息应当由个人事工中的要理问答来坚固，即用问答的方式教导圣经要义。清教徒的要理问答有几个特色：

- 有许多清教徒都撰写要理问答，向儿童和年轻人用问答的形式解释圣经要义，这些内容且都有经文依据。²⁸ 例如，约翰·哥顿（John Cotton）将他的要理问答命名为《给婴孩的灵奶，从两约之乳而来》（Milk for Babes, drawn out of the Breasts of both Testaments）。²⁹ 其他清教徒在他们的要理问答中包含了如下表述，例如“根基要道”，“基督信仰总结”，基督教的“要义”或“首要原理”，“基督教入门”。伊恩·格林（Ian Green）展示了清教徒要理问答间的高度延续性，它们的形式和主题经常是围绕着使徒信经、十诫、主祷文和圣礼。他接着说，即使在许多初阶型著作和进深型要理问答之间，也没有什么本质差异。³⁰ 在教会和教区里，清教徒牧者使用要理问答，以解释圣经的基础教训，帮助年轻人背诵圣经，使讲道和圣礼更易于理解，预备圣约孩童认信信仰，教导他们如何捍卫信仰、抵挡谬误，帮助父母教导他们的儿女。³¹
- 要理问答与两个圣礼联系在一起。当威斯敏斯德大要理问答论到“跟进”一个人的洗礼时，指的是一生之久的教导要理问答的任务，例如小要理问答。³² 柏金思（William Perkins）说，无知的人应当背诵要理问答，《基督信仰要道》，以便适合在安慰中领受圣餐。霍普金森（William Hopkinson）在《预备进入人生道路》（A Preparation into the Waie of Life）一书的前言中写道，他努力带领会众学习要理问答，以“明白圣餐的正确功用，是神在基督里应许的一个特殊印证”³³。

²⁸ 参阅爱德华·布朗（Edward Brown），“新英格兰早期要理问答”（Catechists and Catechisms of Early New England），波士顿大学出版社（Boston University）1934年出版，宗教教育学博士论文。帕特森（R. M. E. Paterson），“改教与后改教时代要理问答研究”（A Study in Catechisms of the Reformation and Post-Reformation Period），杜伦大学出版社（Durham University）1981年出版。何钦森（P. Hutchinson），“宗教变革：英国要理问答研究，1560-1640”（Religious Change: The Case of the English Catechism, 1560-1640），博士论文，斯坦福大学出版社（Stanford University）1984年出版。伊恩·格林（Ian Green），《基督徒入门要道：英格兰要理问答》（The Christian's ABC: Catechisms and Catechizing in England c. 1530-1740），牛津克莱顿出版社（Clarendon Press）1996年出版。

²⁹ 约翰·哥顿（John Cotton），《给婴孩的灵奶，从两约之乳而来》（Milk for Babes, drawn out of the Breasts of both Testaments），伦敦1646年出版。

³⁰ 伊恩·格林（Ian Green），《基督徒入门要道》（The Christian's ABC），牛津克莱顿出版社（Clarendon Press）1996年出版，557-570页。

³¹ 参阅谢德（W. G. T. Shedd），《牧会与讲道神学》（Homiletics and Pastoral Theology），1867年原版，伦敦真理旌旗信托出版社（Banner of Truth Trust）1965年再版，356-375页。

³² 威斯敏斯德大会试图为英格兰和苏格兰确立一套要理问答和信仰告白，但是威斯敏斯德信条完成之后，一系列要理问答仍在出炉。参阅威尔森（J. Lewis Wilson），“要理问答在清教徒中的功用”（Catechisms, and Their Use Among the Puritans），《崇高一致的目的》（One Steadfast High Intent），伦敦清教徒与改革宗研究大会（Puritan and Reformed Studies Conference）1966年出版，41-42页。

³³ 霍普金森（William Hopkinson），《预备进入人生道路》（A Preparation into the Waie of Life, with a Direction into the righte use of the Lordes Supper），伦敦1583年出版，sig. A.3。

- 要理问答可以提升家庭敬拜。清教徒洁净教会的公开努力越是受挫，他们就越是转向家庭作为教导和影响信仰的堡垒。他们撰写关于家庭敬拜的书籍，以及“家庭治理的敬虔秩序”。奥彭肖（Robert Openshaw）在他要理问答的前言中呼吁那些“总是询问漫长的冬季夜晚如何度过的人，去唱诗篇，教导你的全家，并与他们一起祷告”。³⁴到了1640年代威斯敏斯德大会的时候，清教徒已经视缺乏家庭敬拜和要理问答为未归正的证据。³⁵
- 要理问答是对讲道的跟进，是向邻舍传福音的一种方式。阿雷恩（Joseph Alleine）经常一周五天教导教会成员要理问答，以跟进主日讲道，也用要理问答向街上遇见的人传福音。³⁶从巴克斯特的《改革宗牧师》一书，可见他对要理问答的热爱，他得出一个遗憾的结论说：“有些无知的人，长期听道也没有收益，却在半小时的亲密对话中获得比听道十年更多的知识和良心更深的悔悟。”³⁷因此，巴克斯特邀请人们每周四晚到他家里，讨论上礼拜的讲道并为之祷告。
- 要理问答对于检验人们的属灵光景、鼓励和劝勉他们逃向基督非常有益。巴克斯特和他的两个助手，每周都花两天的时间在家中教导人要理问答。巴刻总结道：“将教导个人要理问答，从儿童的初阶学习工具，提升为传福音和牧会的长久工具，是巴克斯特对于清教徒侍奉发展的主要贡献。”³⁸

清教徒教会与学校非常重视教导要理问答，以至于有些甚至提供官方的要理问答。在剑桥大学，柏金思（William Perkins）在基督学院教导要理问答，普雷斯頓（John Preston）在以马内利学院教导要理问答。按照盖特克(Thomas Gataker)的观点，清教徒的理想是学校是一间“小教会”，教师是“私人要理问答讲员”。³⁹

清教徒牧养所依靠的讲道、牧养性警戒和要理问答，需要时间和技巧。⁴⁰清教徒并不指望简单快捷的归正，他们委身于建造终身信徒，使他们的心灵、思想、意志和情感都服侍基督。⁴¹

³⁴ 奥彭肖（Robert Openshaw），《小要理问答》（Short Questions and Answeres），伦敦1580年出版，第四问。

³⁵ 威尔森（Wilson），“要理问答在清教徒中的功用”（Catechisms, and Their Use Among the Puritans），38-39页。

³⁶ 斯坦福（C. Stanford），《阿雷恩：他的同伴与时代》（Joseph Alleine: His Companions and Times），伦敦1861年出版。

³⁷ 巴克斯特（Richard Baxter），《改革宗牧师：牧养工作的本质》（Gidlas Salvianus: The Reformed Pastor: Shewing the Nature of the Pastoral Work），1656年原版，纽约卡特出版社（Robert Carter）1860年再版，341-468页。

³⁸ 巴刻，《追求敬虔》，305页。

³⁹ 盖特克（Thomas Gataker），《大卫的导师》（David's Instructor），伦敦1620年出版，第18页。参阅西门（B. Simon），莱斯特郡学派1635-1640（Leicestershire Schools 1635-1640），《英国教育研究期刊》（British Journal of Educational Studies），1954年11月刊，47-51页。

⁴⁰ 托马斯·波斯顿（Thomas Boston），《得人如得鱼的艺术：清教徒的传福音观》（The Art of Manfishing: A Puritan's View of Evangelism），巴刻（J. I. Packer）序，罗斯郡费恩基督焦点出版社（Christian Focus）1998年再版，14-15页。

⁴¹ 托马斯·霍克（Thomas Hooker），《吸引疑惑的可怜基督徒归向基督》（The Poor Doubting Christian Drawn to Christ），1635年原版，宾州沃辛顿主要来出版社（Maranatha）1977年再版。

清教徒要理问答讲员的辛劳工作是卓有成效的，葛林涵（Richard Greenham）宣称，教导要理问答建造了改革宗教会，严重摧毁了罗马天主教。⁴²当巴克斯特就任伍斯特郡的基德姆斯特的牧师时，或许每个街道只有一户家庭有家庭敬拜。而到他的侍奉委身，有许多街道家家户户都有家庭敬拜。他可以胸有成竹地说，因他讲道而归信的六百人中，想不到一个离弃信仰投身世界的人。

提摩太，我相信我已经给了你充足的理由去阅读清教徒的著作。我建议你在灵修和自由阅读的时间，总要保持阅读至少一本清教徒书籍的习惯。让清教徒以他们的榜样和教训勉励你，在敬虔生活、讲道和教导要理问答上持之以恒，哪怕当你看不到果效时仍然如此。“当将你的粮食撒在水面，因为日久必能得着”（传道书 11 : 1）。

主内亲切的，
周毕克

⁴² 葛林涵（Richard Greenham），《要理问答简要》（A Short Forme of Catechising），伦敦布莱多克出版社（Richard Bradocke）1599年出版。

第十五章 传讲圣道

罗杰·埃尔斯沃斯 (Roger Ellsworth)

亲爱的提摩太：

愿你一切安好。你跟玛丽当下正面临富有挑战的人生时节，一个活泼的两岁儿，还有一个即将问世的宝宝。好好享受养育幼儿的时日，你还没有意识到，它们就转瞬即逝。

你且刚刚就任新的牧职！这既令人兴奋，又富有挑战。我对你怀有极大的满足，从你还是个青少年开始，我就觉得上帝的手在你身上，一定会以奇妙的方式使用你。我现在仍然是这么想，也会继续在此为你祷告。

我可不敢装作在牧会的方方面面都能给你智慧的忠告，有好多事我还都在不断学习。这么多年了，我还是个学生。然而，我的确想向你强调使徒保罗对他的提摩太的祝福：“传讲圣道。”没有任务比这更重要，在此失败，你就是在核心任务上失败。

遗憾的是，许多人都在这上面跌倒。今日的牧者中间，渴望看到教会增长是常事，他们因此乐意将真正地传讲上帝的圣言搁置一边，取而代之的是“人生管理”式的讲道，关注教人如何应对人生和其中的挑战。这种类型的讲道不会对质听众的罪，也因此不能带领他们对一位赦罪之神有得救的信心。

我对教会增长自然没有什么异议，但我坚定地相信，真正能带来真实持久增长的，就是上帝的道。我盼望这也是你所深信的信念。

许多人都自我安慰他们在传讲圣道，毕竟他们确在圣经里找了经文，对着会众朗读，然后围绕经文讲道。但是单单有这些元素并不能产生归回圣经的讲道。

我们的讲道不能只是把圣经当作跳板，哪怕单单从经文里得出要点也不够。我们的讲道必须努力在听众面前铺展上帝自己启示圣经作者写作时意在传达的信息。神赐给我们理解他话语的亮光和能力，我们的责任就是将经文的真理铺展开来，并传讲出来。

因为传讲圣道是如此重要，也因为这样的传讲非常缺乏，因此，我想为你提供一些对我很有助益的原则。

首先，要想传讲圣道，你必须首先深信这是上帝的道。一个人若怀疑圣经启示，就不能带着权柄传讲圣经。他的讲道中没有“耶和华如此说”，因为他不确定主是否说了什么。

要想把道讲好，你必须是一个大有信心的人。你必须是一个杰出的信徒，你的听众必须能从你的讲道中看到，圣经教导是你灵魂的喜乐。司布真曾说：“弟兄们，要作伟大的信者。微小的信心可以将你的灵魂带入天堂，但伟大的信心可以将天堂带给你的灵魂。”¹

学习这样以上帝的话为乐，以至于人们能显然地看到，天堂真的在你的灵魂里面。你很快便会发现，你的听众也渴望拥有同样的美好光景。

其次，要想把道讲好，你必须容许经文说话，无情地对待自己。许多讲道人都是嘴上承认神话语的权威，但当他们碰到自己不爱听的经文时，就不是如此了。到那时，他们

¹ 贝肯 (Ernest W. Bacon)，《司布真：清教徒的传承者》(Spurgeon: Heir of the Puritans)，密歇根州大急流城艾德蒙出版社 (William B. Eerdmans Publishing Co.) 1968 年出版，114 页。

会告诉自己，经文肯定不是这个意思。突然间，他们就开始扭曲经文原意，利用它说自己想说的话。当经文宣讲上帝的主权、上帝的圣洁、罪的实际、审判的实际和基督是独一救主和主时，这种情形尤其常见。

举个例子，耶利米书 18 : 1-10 窑匠和泥的比喻。因为不喜欢教导神的主权，即神可以按照他所喜悦的任意待我们，有些讲道人甚至说泥土“乐意”被陶造。然而经文的重点却恰恰相反，泥土在窑匠手中，他愿意做什么就做什么。犹太的百姓在神的手中，也是如此。

拒绝让圣经宣讲自己信息的讲道人，时常是因为害怕得罪流行观念而如此。他们太关注最新的民意调查结果，而不足够在乎忠于上帝和他的圣言。他们害怕跟不上时代，这种属肉体的恐惧使他们带着一个理性的筛子来到圣经面前。他们所讲的是被筛子筛过的信息，体现的是当今时代的政治正确。

我说在这个问题上要无情地对待自己，但我同时也要警告常见一种实践——头韵（首字相同）的危险。我们有可能太沉迷于头韵，以至于没有诚实地处理经文。如果我们不小心，就可能歪曲经文的原意，以便从中找出另一个适合我们头韵设置的点。我不是反对使用头韵，只要头韵是自然的而非人为的，但我们首要的关注点必须是经文本身的意思。真理有自己的吸引力。

第三，要想把道讲好，你必须牢记：圣经的主题是神透过爱子的拯救工作对罪人的恩慈拯救。我们若不传讲基督，就没有真正地讲道。当我们准备讲道时，必须记住，圣经每段经文都有上下文背景和大背景。上下文背景可能是一系列的事情，但大背景总是神的救赎计划。因此，我们必须总是从救赎角度去讲道，甚至在讲论实用型主题时也是如此，例如圣灵的恩慈、基督徒的管家职分、家庭生活。巴刻说得不错：“如果讲道人不再看得见加略山，就等于是迷了路。”²

我建议你仔细思想霍顿（Michael Horton）的这段话：

“我倡导‘救赎-历史’式的讲道，视圣经为救赎历史的展开，而非一本经典的原则手册……于是试图使圣经对‘当今忙碌的基督徒’适切，我建议让圣经俘虏我们、谴责我们、称我们为义、使我们得自由。我们需要更多以神和神的作为为中心的讲道，就是他曾经、正在和将要在历史中做的事，少关注我们自己和我们如何能因上帝的帮助更快乐。”³

我也力劝你仔细思考巴刻的这段话：

“能够打开圣经地图的钥匙，是这个观念：圣经的真正主题不是人和他的信仰，而是神和他的荣耀。因此，神才是每段经文的真正主题，也因此必须是每篇解经讲道的真正主题……”⁴

从如此智慧的人发出的这般智慧话，可以帮助我们牢记，我们并非蒙召去作所谓的“人生教练”，胡乱地修补人生的小零件，为的是在这个世界上更好地生活。我们是蒙受永生神的呼召，去向有永恒灵魂的人传讲耶稣基督的永恒福音。如今许多去教会的人，可能听了好几周的道，却完全没有听到基督的十字架和救恩的荣耀。要确保你的听众不会这么评价你。

² 巴刻（J. I. Packer），《巴刻短篇选集》（Collected Shorter Writing of J. I. Packer），第三卷，英国祷文出版社（Paternoster Press）1999年出版，274页。

³ “霍顿采访录”（An Interview with Michael Horton），第八篇，《分辨的读者》（The Discerning Reader），密歇根州大急流城贝克出版社（Baker Book House）1995年出版，第4页。

⁴ 巴刻，《短篇选集》，3：274-275。

我还想力劝你传讲基督，他有大能拯救他的子民脱离罪恶。要拒绝一个现代版的基督，他去十字架不过是向罪人表达爱。真正的基督是真的为罪人付上赎价、亲身担当罪的刑罚的，要传讲这样的基督。

我大概还可以加上一点，光是持守救恩的主题是不够的，我们还必须注意传讲的方式，必须能向会众传达救恩的荣耀与壮丽。我们必须不要例行公事地宣讲救恩，好像在过我们的买菜清单一般枯燥。巴刻论到钟马田说：“……他对属灵实际的感知告诉他，讲论伟大的事物时，其方式必须能传递出它们的伟大之处。”⁵

第四，要想把道讲好，你必须殷勤地学习。现代的牧会侍奉中，你必须争取学习的时间。你会发现，需要你花时间的需求实在太多。人们期望你每周讲两篇吸引人的道，周间提供一次同样吸引人的查经学习。你必须在葬礼和婚礼上讲道，必须经常去医院和养老院探访，也要去探访慕道者、不活跃的成员，以及那些处于危机中的信徒。

在这一切之外，你还被期望参加宗派活动和社区活动。不论你多么努力地想要达成这些义务，你都可以确信，你的羊群中一定会有人认为，你还有一个地方没有去。

当你感到你的时间再也挤不出来一分时，有些意图良好的人会从门外伸进头来，轻松地说：“你忙吗？我只需要一分钟时间。”

你必须不要让繁重的职责使你远离主要职责，那就是用上帝的道喂养他的群羊。这需要时间，你也必须空出这个时间。许多牧者都发现，每周空出特定的时间是必要的，这段时间内，除了紧急之事你都是不受打搅的。可能你需要早早地去书房学习，预备讲章。

你会经常面临走捷径的试探。许多牧师都向这个试探屈服，经常给他们的会众喂“网上的”讲道，或是他们从某个录音或有名牧师那里听来的讲道。我奉劝你抵制这样的试探，要尽全力抵制。神将你放在教会，可不是让你去讲麦克阿瑟(John MacArthur)对他的教会讲的道。

当你的讲道确实是你殷勤学习的产物，它就会带着真实原创的光环，也会给你和听众带来满足，这是那些“走捷径”的讲道永远不能带来的果效。

然而你必须不要将预备讲道的职责，视为将自己关在书房里的“免扰金牌”。你必须学习圣言，但你也必须研究你的羊群。只有当你与他们相处、服侍他们，你才能研究好交托你的这群人。

第五，要想把道讲好，你必须有一个清晰的主题，由清晰的要点支撑。一篇讲道可不只是过一遍圣经注释，而是找出特定段落的主题，然后讲出段落是如何发展这个主题的。我在处理经文时，总是问自己两个问题：“经文在讲什么？”以及“关于它所讲的主题，它讲了什么？”我对第一个问题的回答就是我的主题，第二个问题的回答则是我的要点和分点。

在这个问题上，巴刻的话非常到位：

“一篇讲道是一次单一的宣讲，因此必须有一个单一的追，它的分割（必须清楚标注出来，帮助听众跟上并记住）也当像望远镜的关节：‘每个接下去的分割……都是多一截镜头，使经文的主题更加拉近，使它更加显明。’”⁶

我最喜乐的事之一，便是看到教会里的青少年坐在头两三排座位上，拿着纸和笔，期待地等着我讲出讲道的要点。我希望主也能赐你相同的喜乐。

⁵ 同上，3：282。

⁶ 同上，3：271。

然而这喜乐的确使我有些压力，要确保要点是清晰的，要点的的确是发展了主题，也的确是可以理解和记忆的。我总能从那些孩子的脸上看出，我的主题是否有趣，他们是否很期待每一个要点。

第六，要想把道讲好，你必须使用听众能听懂的语言。我们可能会因提到“演绎论证”或“人身攻击式谬误”而使会众觉得我们学识渊博，但他们的大部分人都将完全不能理解我们到底在说什么。

杰弗里（Geoffrey Thomas）观察到：

“神的话不是马戏团演员手里的剑，在叫人眼花缭乱的马戏里被扔来扔去、又不停地接住，以便二十分钟后，表演结束，观众回家感叹表演真精彩。神的话更像是医生手里的手术刀，圣言的医师必须直切要害、入木三分。”⁷

只有被人理解，我们所讲的才能扎心。被听众听懂，远比叫人晕头转向地被我们迷晕要好得多。

第七，要想把道讲好，你必须采用劝勉的元素。改革宗讲道人似乎有一种倾向：讲道就是单纯的分享信息。有些讲道人给我的感觉是，解经讲道意味着讲解经文里每个字的每一个微妙含义。这把讲道变成了学术，真正的讲道不只是将真理陈明在听众面前，而且是像他们展示真理的荣耀，带领他们拥抱真理。

历史上伟大的讲道家都善于劝勉和恳求，他们不仅将真理放在听众盘子里，说：“你的饭到了。”而是向他们展示这灵粮是何等重要，力劝他们接受。我建议你读一读司布真和钟马田的讲章，学习劝勉和恳求的艺术。

伊恩·慕理（Iain Murray）在钟马田传记中有一段特别有帮助的话：

“解经不只是给出经文正确的语义，而是陈明经文意在传达的原则和教义。真正的解经讲道因此是教义性的讲道，是讲述神向人所讲的特定真理。解经讲道者不是与他人‘分享他的研究’，而是一位大使和使者，带着权柄向人宣讲上帝的话。如此讲道会全面地传讲经文，其中有推论，有论点，有规劝。那讲道的人会带着圣经本身的权柄。”⁸

第八，要想把道讲好，你必须信任上帝会使用他的道做成他的工作。神已经应许，他的话不会徒然返回，必会成就他所喜悦的（以赛亚书 55：10-11）。他告诉我们，他的话是“圣灵的宝剑”（以弗所书 6：17）。实际上，是“是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵，骨节与骨髓，都能刺入剖开，连心中的思念和主意，都能辨明”（希伯来书 4：12）。

这些是多么奇妙的教导！若是讲道没有这些应许，会是多么糟糕！但是有了这些应许，我们就可以带着信心宣讲。可能有时候我们的讲道似乎没有果效，好像是落到了聋子的耳中。但是这些经文向我们保证，事实不是这样，神一定会透过回归圣经的讲道成就他的旨意。他使用讲道安慰困苦的心，坚固摇摆的心，使不信的心有信心，使偏离的心信心得以更新。我们不能看到这一切的发生，但是它们仍在发生。当我们最终到神面前，主会乐意向我们展示他所乐意透过我们的讲道成就的一切。

第九，要想把道讲好，你必须好好祷告。许多年的侍奉使我深信，尽管真正的讲道很难，到真诚的祷告更难。我相信撒旦比我们更清楚祷告的价值，因此在这一点上对我们

⁷ 罗根(Samuel T. Logan, Jr.)编辑，《讲道人与讲道》（Preacher and Preaching），新泽西州菲利普斯堡长老会改革宗出版社（Presbyterian and Reformed Publishing Co.）1986年出版，377页。

⁸ 伊恩·慕理（Iain Murray），《钟马田传》（D. M. Lloyd-Jones）第二卷，爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1990年出版，261页。

的攻击比任何地方都猛烈。但是我们必须祷告，祷告可以支取上帝的力量来抵挡撒旦。祷告使我们远离自我关注，将我们带到神面前，只有神能赐我们讲道所需的一切。祷告是神的管道，连结于神的充足性和我们可怜的不足之间。

第十，要想把道讲好，你必须思考你在做什么。我们侍奉一段时日之后，专业主义的幽灵就向我们袭来。我的意思是，我们似乎可以轻易大量地生产讲道，我们可能讲道却不知道自己在做什么。因此，讲道人必须时常提醒自己，按照巴克斯特的话说，他的讲道必须像是“可能再也不会有一次讲道，就像一个将死之人对一群将死之人讲话那样”⁹。

如果这个提醒不能使我们从“专业的讲道生产者”的心态下脱离，使我们重归一种锋利的紧迫感，那么我们可能是无可救药了。

钟马田曾说，讲道人最糟糕的情况便是，他讲道，纯粹是因为他被安排讲道。¹⁰愿神救我们脱离这个陷阱！

还有许多可说，但我要就此打住。我不想你因任务的艰巨沮丧，这是一项没有人足以胜任的任务。但是主对我们是足够的，他乐意赐福我们，使用我们，尽管我们一无是处，不过是地上软弱的器皿。

我预备讲章时，会记住一个我每次站在讲台上都会出现的时刻，就是我称为的“仰起脸来的时刻”。我注意到，每次我站上讲台时，都会经历这个奇妙可畏的时刻，就是人们仰起脸来，期待地看着我。这是奇妙的，因为他们在告诉我，他们预备好要听一个小时上帝的话语。这也是可畏的，因为使我意识到我身肩重任。

后面座位上的脸是一个经常参加却还不认识基督的人，他前面是一张因失去所爱之人而沉痛的脸，那边有一个青少年的脸，试图明白到底什么才是重要的。中间有一张脸，是一个从未来过教会，但就这次来听听到底教会是什么。前排是一个忠实的成员，正在努力积蓄继续前行的力量。

这些人已经听了社会上的声音有一周之久，现在他们坐在教会里，要听上帝说什么。我站在那儿，他们看着我，我恐惧战兢地意识到，我是站在天堂与大地之间。我默祷求上帝帮助我，然后开始讲道。随着上帝的帮助，讲道逐渐有了生命，那些脸继续仰起来。有些开始点头，有些开始发光。随着我离开讲台，我意识到这是神的信息和他的时刻。我知道这些人已经听到天上的声音，我感谢神他使我成为讲道人。

我为你的祷告是，你也会有许许多多这样的经历。愿神赐你讲道的权能，使你的会众冰箱里的食物比灵魂的食物短缺得更快。

真诚的，
埃尔斯沃斯

附言：我相信以下书籍对你的讲道大有帮助：

1. 钟马田，《讲道与讲道人》（*Preaching and Preachers*），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1971年出版。
2. 斯托得（John R. W. Stott），《两个世界之间》（*Between Two Worlds*），密歇根州大急流城艾德蒙出版社（William B. Eerdmans Publishing Co.）1982年出版。

⁹ 引自钟马田（Martyn Lloyd-Jones），《讲道与讲道人》（*Preaching and Preachers*），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1971年出版。

¹⁰ 同上，253页。

3. 罗根 (Samuel T. Logan) , 《讲道人与讲道》 (Preacher and Preaching) , 新泽西州菲利普斯堡长老会改革宗出版社 (Presbyterian and Reformed Publishing Co.) 1986 年出版。
4. 约翰·派博 (John Piper) , 《讲道中神的至高》 (The Supremacy of God in Preaching) , 密歇根州大急流城贝克出版社 (Baker Book House) 1990 年出版。

第十六章 在圣灵和真理中敬拜

特里·约翰逊 (Terry Johnson)

亲爱的提摩太：

带领教会崇拜是你作为福音传道人最重要的职责，不论主赐你多少活跃侍奉的时日，都要谨记这一点。新教先辈们一定会说，你是“圣言和圣礼的执事”。你的首要职责是带领神的百姓聚集聆听神的启示之道，唱诗祷告，以及传递“可见的圣言”（按奥古斯丁的表述），即执行圣礼。

你将发现牧职是繁忙的，时间会在各种需求中无比紧缺。要抵制被其他工作淹没的试探，哪怕是重要的工作。敬拜是首位，不仅是因为神是首位，而且是因为几乎每件其他的事——包括公众对你果效的看法——都是取决于你带领公共敬拜的能力。不要将这一职责转交他人，敬拜“团队”和敬拜“带领人”终究是无法替代牧者的工作，牧者是蒙受呼召、经过训练、检验和按立，其讲道和祷告都是无可取代的。你读经和讲道可以喂养群羊，你的祷告可以示范敬虔榜样，教导会众如何向神祷告、与神相交。你对诗歌的选择可以带领会众以特定的句词献上对神的赞美，回应人生的变迁。

我大概是讲得太快了。我们今天是处于“敬拜之战”中。教会、宗派和事工组织，甚至家庭，都因我们当如何敬拜上帝这个问题而分裂。流行趋势倒是显而易见——引进新奇事物，传统已经过时。现代的敬拜可以吸引人，而传统形式只能落灰，这就是创新派想要我们相信的。

我力劝你思想整本圣经对神和神的敬拜怎么说，尤其是约翰福音 4：7-24。耶稣给教会列出了敬拜的基本规范：“神是个灵所以拜他的，必须用心灵和诚实（圣灵与真理）拜他”（约翰福音 4：24）。

因为神所是（神是个灵），我们有义务以切合两大基本原则（圣灵与真理）的方式敬拜神（我们必须敬拜）。我们 *没有自由* 去用神吩咐以外的方式敬拜他，神决定什么样的敬拜讨他喜悦，他也 *有自由* 要求我们按照他喜悦的方式敬拜，不要以他没有吩咐的方式。有时候，我感到今日的敬拜方式，取决于有些人的标准和偏好，比如什么最特别、最震撼、最感人。这些都不是你应当处理的问题。作为圣言和圣礼的执事，你当问两个根基问题：在圣灵中敬拜神是什么意思？在真理中敬拜神是什么意思？这两个问题为讨神喜悦的敬拜立定框架。

在圣灵中敬拜

第一个问题，圣灵中的敬拜，其含义显而易见。撒玛利亚妇人不是在争论敬拜地点吗（约翰福音 4：20）？犹太人和撒玛利亚人的敬拜之争是着眼于 *地点*——哪座山、哪个建筑、哪个祭坛？圣灵与地点相对。地点对旧约而言当然重要，耶路撒冷是敬拜的地点，因为圣殿、祭坛和献祭的祭司都在那儿，都是由神吩咐和设立的。这也是为什么耶稣在 21 节的话或许是整本圣经最具革命性的话：“耶稣说，妇人，你当信我，时候将到，你们拜父，也不在这山上，也不在耶路撒冷。”

耶稣暗示了新旧约之间一个至关重要的非延续性，上述所有外在的元素，都是在旧约中很重要，但在新约时代不再关键。这对你的敬拜事工有着重要的应用。

要带领属灵的敬拜

神总是首要关注敬拜者的心，“凡在我里面的，也要称颂他的圣名”（诗篇 103：1），神总是要求全心全意的敬拜。“就是手洁心清……的人”（诗篇 24：4），“忧伤痛悔的心”（诗篇 51：17）。我们必须看到耶稣的强调，这在新约尤其如此。城市、圣殿、祭坛、献祭、祭司、焚香都有其象征性意义，都是基督的预表，而当预表的原型——主耶稣基督到来，这些预表的功用也就废止了（希伯来书 7-10）。不要在敬拜中重新引入象征记号，不要试图用外在的道具使敬拜活跃起来，例如蜡烛、香、图像、雕像、十字架，或任何其他仪式性的符号。旧约的整个历史都证明，高度象征型的敬拜，一方面倾向于机械式的敬拜（形式主义），另一方面导向偶像崇拜（敬拜象征符号本身）。敬拜的每个元素都当是属灵的，旨在透过良心抵达人心。

保持简单

你是否注意到，新约没有利未记？没有规定亲近神的礼仪（例如面向东方、屈膝、重复主祷文、跪拜等等）。除了圣餐和洗礼之外，没有仪式。敬拜应当简洁，要采用清教徒称为的“朴素风格”。你的读经、讲道、祷告和唱诗，都当带有朴素性。使徒保罗在这方面有所强调，例如，他告诫哥林多人：

“弟兄们，从前我到你们那里去，并没有用高言大智对你们宣传神的奥秘。因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督，并他钉十字架。我在你们那里，又软弱，又惧怕，又甚战兢。我说的话，讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证。叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能”（哥林多前书 2：1-5）。

不用浮夸的语言和元素装饰的朴素风格，对使徒保罗而言很重要。“基督差遣我，原不是为施洗，乃是为传福音。并不用智慧的言语，免得基督的十字架落了空”（哥林多前书 1:17）。讲道风格也当平白直接而简洁，当具有“又软弱，又惧怕，又甚战兢”的真实无伪，不要采用“智慧委婉的言语”。带领崇拜，热心、真诚和清洁是至关重要的，这些都是朴素的近亲。如同使徒保罗所再次强调的：“我们不像那许多人，为利混乱神的道。乃是由于诚实，由于神，在神面前凭着基督讲道”（哥林多后书 2：17）。传讲真道，唯一正确的“风格”（如果我们必须讨论风格的话），就是与朴素的福音相称的平白朴素风。“我们既然蒙怜悯，受了这职分，就不丧胆。乃将那些暗昧可耻的事弃绝了，不行诡诈，不谬讲神的道理。只将真理表明出来，好在神面前把自己荐与各人的良心”（哥林多后书 4：1-2）。就是这样！只需要将真理“表明出来”，因此“荐与各人的良心”。

换句话说，耶稣在意的是敬拜者的心，而非外在形式，除了形式必须简洁朴素之外，因为朴素可以增强敬拜的属灵性。他坚持主张，最关键的是敬拜的心或灵，而非场所、仪式、戏剧性、科技或专业性。我们的敬拜应当属灵、简洁、平白、无修饰、真诚而清洁。不要用神的话没有授权的象征符号、礼节、仪式、复杂性或属世的花样混乱敬拜。

属灵性和朴素性也是大公敬拜的根基，因为敬拜是如此简洁，只包含圣经、祷告、唱诗和圣礼，因此在哪里都可以敬拜，不论是阿拉斯加还是亚马逊。这也是敬拜中 **圣徒团契** 的根基，我们的团契是基于我们所有的共同点。不论我们去到世上的哪个地方，我

们都深知我们进入基督教崇拜时会看到什么。要避免新奇、特别、空前的，追求经过检验、真实、普世和超越的。

保持敬畏

敬拜的灵、语气、情绪、氛围，都当是带着敬畏。敬拜神要求“虔诚敬畏”（希伯来书 12：28）。要以与严肃敬拜至高神相称的态度进行崇拜，甚至当你喜乐时，也要“战兢而快乐”（诗篇 2：11）。

在真理中敬拜

到目前为止，我所说的是否清晰？让我继续下一点。第二，耶稣说我们的敬拜必须是“在真理中”。对我来说，这似乎有两层意思。

按照神的吩咐敬拜神

我们必须按照神的真理敬拜。许多人的敬拜都是自己想做什么就做什么，我们却应当只做上帝想要的事情。要找出神要什么，资料源就是圣经。撒玛利亚妇人一位，在撒玛利亚的山上、按照撒玛利亚人的方式敬拜神是可取的，她错了。耶稣说，撒玛利亚人的敬拜，是敬拜他们所不知道的，而犹太人却是敬拜所知道的（22 节）。整段经文都表明，神可以也确实告诉我们，我们在敬拜中当做什么（24 节）。或许这一点我已经说得足够明确了。

敬拜必须充满真理

敬拜不仅由神的真理所规范，也当充满神的真理。每个元素的内容都当是圣经。我们可以遵循上述的简单模式——读经、讲道、唱神的话、用神的话祷告、施行可见之道。这就是尊崇神、拯救罪人、使圣徒成圣、在真理中敬拜的方式。

我想问所有福音传道人以下问题：

- 你相信福音是神的大能，要拯救相信的人吗（罗马书 1：16）？
- 你相信我们是由圣道重生吗（彼得前书 1：23-25）？
- 你相信信道是从听道来的吗（罗马书 10：17）？
- 你相信真理使我们成圣吗（约翰福音 17：17）？
- 你相信圣经是鲜活、灵动的，比两刃的剑更锋利吗（希伯来书 4:12）？

如果你相信（我知道你相信），那么你必须对过去一个世纪、尤其是过去三十年所兴起的流行趋势警惕起来。我们已经看到，圣经在基督教敬拜中的地位和角色逐渐（如今是迅速）衰减。读经更少（几节经文，而不是一章或更多），讲道更少（见证了从解经讲道到主题式讲道的转变），唱圣经更少（诗篇颂唱和神学纯正的赞美诗，被福音歌曲和唱诗班所取代），用圣经祷告更少（祷告整个就没有多少）。

这些无疑都是现代敬拜的趋势，倘若我们接受这个立场：神的话在罪人的归正和圣徒的成圣中扮演首要角色，那么这些趋势无疑代表着美国福音派的普遍病症。提摩太，要抵制这些趋势。耶稣说，神必须在真理中被敬拜。当你读经、讲道、唱圣经、用圣经祷告时，要相信神会赐福他的话。他的话不会徒然返回，这是神的应许（以赛亚书 55：11）。

方法与amp;实践

提摩太，盼望你不会介意以上有些神话化的开场白。但我认为它们是必要的根基，下面我好给出一些实践上的建议。

首先，整个敬拜要保持以神为中心。你的存在是帮助会众来到神面前，因此不要使他们分心，不要让你自己成为焦点，要抵制你想要讨人喜欢、讨人爱、被人尊敬的欲望。不要试图耍小聪明，让自己显得可爱、幽默或聪明。一句话说，你要带领的敬拜不是关于你的。我说的够清楚吗？但愿如此！只需打开福音频道，或是简短拜访一间典型的大教会，就可以明确地看出，福音派可没有免疫于个人主义的异端瘟疫。要逃离这样的瘟疫！如果你将人引向自己，你就是使他们远离上帝。你所做的一切都要以上帝为中心——敬拜的开始、敬拜的结束、歌曲的选择、祷告、讲道，都当如此。

第二，敬拜中要以基督为中心。这意味着罪与救赎的伟大主题必须贯穿整个敬拜，甚至当存在于敬拜的结构中。

- 先由赞美圣经的神开始，父、子、圣灵，创造主、护理主、救赎主。“当称谢进入他的门，当赞美进入他的院。当感谢他，称颂他的名”（诗篇 100 : 4）。赞美可以通过敬拜的呼召、尝试、颂赞和信仰宣言的祷告开始。
- 然后从关注神的荣耀和赞美神，转到认罪悔改（参阅以赛亚书 6 : 1-6）。这是一个合乎逻辑、合乎福音的敬拜次序。¹随着我们看到神值得称颂，我们自然会感知到自己的罪和需要饶恕。看到那位无限者，将提醒我们是有限的。看到那位圣洁者，会提醒我们是败坏的。你可以用十诫作为认罪的准备，在祷告中，带领会众从完全的知罪转向十字架，和那义的代替不义的而受死的基督（彼得前书 3 : 18），他在十字架上亲身担当了我们的罪（彼得前书 2:24），他为我们成了咒诅（加拉太书 3 : 13），他为我们舍命最为赎价（马太福音 20 : 28），我们在他里面得救赎、罪得赦免（歌罗西书 1 : 14）。
- 谦卑地带领会众从认罪转向蒙恩之道，神提供蒙恩之道，不仅是为了赦罪，而且还可以供应需要的圣徒。
 - 读经
 - 讲道
 - 执行看得见的道——圣礼
 - 以圣经祷告
- 最后以感恩和祝福结束，奉耶稣的名为我们在基督里所有的一切献上感恩（约翰福音 15 : 1 及其后）。我们在敬拜中亲近神，就好像我们在归正中就近神。看到神是谁、神的伟大，可以带领我们在基督里认罪和认信，并追求恩典透过圣道和圣灵在我们身上运行保守的大能。

第三，敬拜要以圣经为中心。这意味着作出一些特定的选择。敬拜的时间是有限的，通常一个小时到一个半小时左右。因此，仔细思考每个元素所分配的时间——呼召和预备、祷告、读经、讲道、唱诗和圣礼。同样重要的还有，假设要花 5-10 分钟的时间唱诗，你当唱什么？如果要花 30-45 分钟讲道，你当讲什么？基于上面的提醒，神的真理要

¹以福音为架构的敬拜，参阅我的《崇拜带领》（Leading in Worship），田纳西州橡树岭圣约根基出版社（Covenant Foundation）1996 年出版，第 15 页。以及我的《牧师的公共侍奉》（The Pastor's Public Ministry），南卡罗莱纳州格林维尔改革宗学术出版社（Reformed Academic Press）2001 年出版，10-15 页。

使我们成圣（约翰福音 17 : 17），信道是从听道来的（罗马书 10 : 17），这一块我只是稍微暗示，现在容我详细阐释。

- 用圣经祷告——学习马太·亨利（Matthew Henry）的《祷告的方法》（Method for Prayer）²，以撒·华兹（Isaac Watts）的《祷告指南》（Guide to Prayer）³，或米勒（Samuel Miller）的《论公共祷告》（Thoughts on Public Prayer）⁴，以察看牧者先辈们是如何祷告的。他们的祷告充满圣经语言和圣经里的意象，他们从圣经的认罪祷告学习认罪的语言，从圣经中的赞美学习赞美的语言，等等等等。没有人比在牧师的赞美、认罪和代祷中听到圣经更能打动会众。“信道是从听道来的”（罗马书 10 : 17）。
- 读圣经。我建议你阅读与讲道经文不同书卷的圣经，并且读一整章。如果你要讲旧约，那就读新约。如果你要讲新约，那就读旧约。保罗告诫提摩太：“你要以宣读，劝勉，教导为念”（提摩太前书 4:13）。“信道是从听道来的”（罗马书 10 : 17）。
- 宣讲圣经。这里的意思是按照圣经次序的解经讲道。要一个字一个字、一节经文接着一节经文、一卷书接着一卷书地宣讲整本圣经。并且，不要只读要讲的经文，然后抽出主题来讲。要讲经文本身，你的信息和应用都要在经文里面找到。这一点上，今日最好的榜样可能是南加州恩典教会的麦克阿瑟（John MacArthur），以及费城第十长老会的已故牧师博伊斯（James Montgomery Boice）。他们的书籍和录音都可以找到。决心采用解经式讲道，可能是你要做的最重要的决定。你会进行主题式讲道，还是能有足够的自律，去按次序进行解经式讲道？我相信，既然整本圣经里都有耶稣，那么除非我们宣讲整本圣经，否则就不能认识整全的基督（路加福音 24 : 27）。此外，按次序读经可以使我们保持诚实。我们都喜欢讲我们喜欢的主题，然后一而再、再而三地讲同样的主题。但次序解经讲道，迫使讲道人必须讲下一段经文，不论它是什么。因此，采用系统性的解经讲道法，我们更有可能传讲上帝全备的旨意，如果我们只是按照自己的喜好挑选主题来讲，就不能达成这个果效（使徒行传 20 : 27）。
- 颂唱圣经。要唱圣经中的诗歌。你的时间有限，决定唱什么，同时也等于决定不唱什么。因此要为那有限的时间作出最佳选择，我力劝你向教会引入唱诗篇这一实践。这对我来说是无需动脑的选择，诗篇就是神的赞美诗，写出来就是用来唱的，我们应该唱诗篇。还有什么比这个更明显呢？我们的新教先辈们，在敬拜中唯独唱诗篇超过 200 年，主要唱诗篇又有额外的 100 年。只有在过去大约 125 年间，唱诗篇逐渐从教会失落。现在是重新唱诗篇的时候了。《三一诗篇》（The Trinity Psalter）⁵和《三一诗篇音乐版》（Trinity

² 马太·亨利（Matthew Henry），《祷告的方法》（Method for Prayer），1716 年原版，南卡罗莱纳州格林维尔改革宗学术出版社（Reformed Academic Press）1994 年再版。

³ 以撒·华兹（Isaac Watts），《祷告指南》（Guide to Prayer），1715 年原版，爱丁堡真理旗帜信托出版社（The Banner of Truth Trust）2001 年再版。

⁴ 米勒（Samuel Miller），《论公共祷告》（Thoughts on Public Prayer），1844 年原版，弗吉尼亚州哈里森堡斯普林克出版社（Sprinkle Publications）1985 年再版。

⁵ 《三一诗篇》（The Trinity Psalter），宾州匹兹堡荣冠与盟约出版社（Crown and Covenant）1994 年出版。

Psalter Music Edition)⁶是宝贵的资源，将每首诗篇的句词都与熟悉的旋律结合起来。《三一诗篇》还有 CD 版：The Psalms of the Trinity Psalter⁷ 以及 Psalms of the Trinity Psalter-II⁸，音乐制作精良，涵盖了《三一诗篇》150 首中的大约 60 首诗歌。

论到赞美诗，十八世纪是赞美诗创作的“黄金年代”，有一些伟大的创作者，例如以撒·华兹（Isaac Watts），卫斯理（Charles Wesley），约翰·牛顿（John Newton），托普雷迪（Augustus Toplady），威廉·考柏（William Cowper）以及多德里奇（Philip Doddridge）。他们为后来的世代设定了标杆，他们的诗歌都适合使用。要远离那些肤浅、重复和平庸的诗歌，记住，一首诗歌什么时候写的并不重要，它的内容和音乐适合与否才是关键。并非每种音乐体裁都适合敬拜，要问问自己，歌词是否纯正、合乎圣经和成熟（哥林多前书 3：1；希伯来书 5：11-6：2）？音乐是否适合颂唱？情感上是否平衡？是否适合用来敬拜圣经之神？

第四，敬拜中要以教会为中心。教会包含神的各样的百姓，年轻的和年长的，富人和穷人，犹太人和外邦人。真教会超越一切世俗的区分，就是基于文化、种族、民族和年龄在人与人之间进行的划分（加拉太书 3：28）。因此，教会的敬拜也当如此。我知道，现今的整个趋势和方向都与此相悖。今日的理论是，每一个从属文化都当有自己的敬拜，按照自己的风、音乐和语言进行。与我思想片刻这样的后果，毋庸置疑，教会会分为成千上万的类似群体，每一个群体都要求按照自己的文化喜好进行敬拜，要有为黑人、白人、棕色人种、黄种人和红色人种准备的敬拜，要有为青少年、单身人士、六七十年代人、婴儿潮时期的人准备的敬拜，当然还要包括“超级世代”。要有为喜好爵士乐、摇滚乐、强节奏爵士乐、古典乐、乡村音乐、嘻哈音乐等等爱好者准备的敬拜。如此，我们每周本应当在基督里合而为一的时刻，就变成了我们最分裂的时刻。这是死路一条，别走这条道。

相反，不如视教会有自己的文化。它有自己的音乐宝藏，包括巴赫、亨德尔、贝多芬、莫扎特、海顿和门德尔松的贡献。它有出自华兹、卫斯理、牛顿、哈弗格尔、路德、加尔文、伯纳德、法兰西斯等等作者的歌词。教会的宝库随着时间逐渐丰富，几乎很少有诗歌在某个世代很流行，一百年后还是如此。那些存留下来的，都被加进了宝库中。本质上，宝库包含的诗歌和句词超越了阶层、种族、文化和世代，它们对威尔士、法兰西、德国、西班牙、希腊、拉丁和希伯来群体都受用。因此，它们超越了地方品味，具有普世的吸引力，它们经受住了时间的考验。有谁不喜欢“奇异恩典”？有谁不喜欢唱“普世欢腾”？我的意思是，不要选择一种迎合某一特定群体口味的形式、语言或音乐，而排除其他类型。相反，要坚守教会的超越文化，没有一个群体能垄断这一文化，教会文化具有普世的美学，因此是所有人所共有的。⁹ 不要认为这是一个沟通的问题，就好像福音若不包裹着各种文化外衣，就不能被人理解一样。事实绝非如此。

⁶ 《三一诗篇音乐版》（Trinity Psalter Music Edition），宾州匹兹堡荣冠与盟约出版社（Crown and Covenant）2000 年出版。

⁷ Psalms of the Trinity Psalter CD，佐治亚州萨凡纳 IPC 出版社（IPC Press）1999 年出版。

⁸ Psalms of the Trinity Psalter-II CD，佐治亚州萨凡纳 IPC 出版社（IPC Press）2002 年出版。

⁹ 参阅我的《改革宗敬拜：回归圣经的敬拜》（Reformed Worship: Worship That is According to Scripture），南卡罗莱纳州格林维尔改革宗学术出版社（Reformed Academic Press）2000 年出版，9-13 页。

结论

如我所列的那样带领敬拜，你很可能被指责。可能有人会反对说：“你不过是传统敬拜的拥戴者！”“你没有考虑到那些不去教会的、寻求的、丧失的人，他们会感到枯燥乏味，然后就不再向福音敞开。”这实在是严峻的挑战，但在我们屈服之前，让我们看一下我们对这些怨言的理解是否正确。我们说过，敬拜当以神为中心、以基督为中心、以圣经为中心、以教会为中心。这样的敬拜被视为不够福音性吗？这样的敬拜从头到尾都充满了福音，坦白说，只有那些对福音是神的大能、要救一切相信的人（罗马书 1:16）失去信心的人，只有对信道是从听道来的（约翰福音 10:17）、对真理使我们成圣（约翰福音 17:17）失去信心的人，才会得出这种结论。对于那些认为圣经讲道、唱诗和祷告，有必要被短剧、跳舞、音乐会和脱口秀取而代之的人，我不知道要说什么。我所看到的，就是不信和偶像崇拜。

当神的百姓带着敬畏敬拜神，我们应当指望这样的聚会，将与不去教会的人从前的任何经历迥别。然而只要敬拜是易于理解的，我们对此就无须担心。使徒保罗深信，非信徒在敬畏神、以神为中心、以基督为中心、充满圣道的敬拜中，“若都作先知讲道，偶然有不信的，或是不通方言的人进来，就被众人劝醒，被众人审明。他心里的隐情显露出来，就必将脸伏地，敬拜神，说神真是在你们中间了”（哥林多前书 14:24-25）。

能将回归圣经的讲道和满有敬畏的崇拜结合起来的教会，大概还不到百分之一甚至千分之一。有些教会有讲道，但敬拜受亏损。有些教会有敬拜，但讲道不仅受亏损，还叫人不堪忍受。现在越来越需要兼具两者的教会，提摩太啊，你要如此行，如此你就不仅是照耶稣的吩咐去敬拜，而且还预备好迎接未来时代的需要。

真诚的，
特里

附言：除了脚注里提到的书籍之外，以下书籍是我诚心推荐你阅读的：

1. 哈特(D. G. Hart)与穆瑟(John R. Muether)，《虔诚敬畏》(With Reverence and Awe)，新泽西州菲利普斯堡 P&R 出版社 (P&R) 2002 年出版。
2. 奥利芬特(Hughes Oliphant Old)，《在祷告中带领》(Leading in Prayer)，密歇根州大急流城艾德蒙出版社(Eerdmans) 1995 年出版。
3. 奥利芬特，《回归圣经的改革宗敬拜：改革宗传统入门》(Worship That Is Reformed According to Scriptures— Guides to the Reformed Tradition)，佐治亚州亚特兰大约翰·诺克斯出版社(John Knox Press) 1984 年出版。
4. 雷伯恩(Robert Rayburn)，《让我们一同敬拜》(O Come Let Us Worship)，密歇根州大急流城贝克出版社(Baker Book House) 1980 年出版。

第十七章 训练其他领袖

史蒂夫·马丁 (Steve Martin)

亲爱的提摩太：

从亚特兰大问候你！自上次给你写信已经有些时日，我相信你一切安好、与基督亲密同行。此时是一个美丽的冬季夜晚，一月份能生活在亚特兰大而非明尼阿波利斯，真叫我开心！但只要与基督同在，哪里都是最好的地方。如果你与基督同行，那么你此时就在对你而言最好的地方。

思想我们过去几个月的交流，有一个领域是我深信你作为牧师可以成长并扩展的。你一直殷勤忠心地作工，对真理的传讲也十分纯正，似乎殷勤保守你的心和教义。愿主因保守你和坚固你得称赞！但作为一名忠心的牧者，你还必须不仅照管和喂养自己、家庭和教会的灵魂，而且还当有意地训练教会里的其他弟兄，能够在属神的事上成熟起来。

为什么要训练其他领袖？首先，基督教会的有些需要只有透过我们训练其他领袖才能达成。当下的需要、每个世代的需要，都是能有敬虔的弟兄兴起，在家庭、教会和神的国中作工。

我们需要属神的男人带领基督徒家庭，从创世记到启示录，神的话一而再、再而三地凸显家庭中丈夫和父亲的重要性。不是好丈夫、好父亲的人，留下的是属灵平庸甚至灾祸。许多牧者都向我抱怨，敬虔的、成熟的男人太少了，能带领好自己的家并以外的男人太少了。你自己或许也曾向神呼喊：“属神的人在哪里？”当今时代家家户户、各个教会需要，便是敬虔的男人在爱中带领妻儿在属神之事上成长。如果丈夫更顾着赚钱和扩展视野，不顾念妻儿的永恒益处，那么家庭很快便会因他以工作和成功、以及所谓的“美好生活”为偶像而受苦。

按照罗马书 1：18-32，我们周遭的世俗文化一直处于上帝的审判之下。我们可悲地落在道德和属灵的瞎眼和愚昧中，看不到自己国家的真正问题，更遑论解决问题。那些对圣经敏感的读者，看到国家级的报刊杂志上的标题：“男人和女人有差别吗？”，实在是灰心丧气。然而这不过是在辨明男女性别和家庭的问题上，长达三十余载的战争的一次近期动荡而已。这战争已经造成了数百万计的家庭事故，导致了几乎整个的文化剧变和堕落。

美国文化在家庭与婚姻之战中苦苦挣扎，教会也没有沉默。牧师和神学家们看清了敌人的面目，对教会发出警告。但现今仍然有极大的需要，训练男人成为合乎圣经的单身汉、合乎圣经的丈夫、合乎圣经的父亲和长者。我们不能想当然地以为，一个人信主了，就足以明白男人、婚姻、育儿和领导是怎么回事。或许几十年前还有这样的情况，一个家庭开始参加你的教会，然后信主，一切就步入正轨。那时候美国文化中的普遍恩典比现金要多得多。我们不再能假设，世界中也存在合乎圣经的男人观、婚姻观、育儿观和衰老观。遗憾的是，许多教会都容让文化来指导他们对于性别、婚姻和家庭的认知。我们不能被动，而要主动教导会众这些真理。我们必须在这些领域训练我们的弟兄。

其次，我们需要属神的男人来带领教会。神总是使用人来做事，正如陶恕 (A. W. Tozer) 所言：“圣灵从不充满兔子。”全世界的教会里都需要敬虔的弟兄，能够带领家庭和教会的敬虔弟兄。许多教会都由姊妹带领。曾经，有人问钟马田，为什么英国教会里男人

这么少，这位伦敦牧师回答说：“因为讲台上年老的姊妹太多。”如果牧师自己不是合乎圣经的弟兄、属神的人，他们就不能吸引人。在亚特兰大，曾经有一位著名的布道家对着一座规模庞大的浸信会教会里的弟兄说：“你们辛劳工作、梦想，汗流浹背，要把可口可乐和 UPS 的商标贴满世界地图，但你们为耶稣基督的异象和劳力却少得可怜，却不去把他的名声传遍世界！”这位布道家是对的，许多年轻的商业和专业人士，都更关心投身于他们的工作和事业，超过投身于做有基督形象的教会人士。南非宣教领袖凯萨迪（Michael Cassidy）力劝基督徒弟兄“放弃自己的小野心”，对于基督徒弟兄来说，存在比金钱、名声和权力更重要的事。我们的家庭和教会需要像基督的弟兄来带领，不需要混淆性别的男人，不需要只给基督、家人和教会一些残渣的男人。今日如此多繁忙的生命却极度贫瘠，正表明了男人需要改变。

不要太快听有些人的抱怨，说当今时代下生活太艰难，时间太宝贵，不允许男人放弃对财富和个人成功的野心和追求，去服侍基督和他的教会。自堕落以来，生活总是艰难的，人必须劳苦，在农业、商业、工业和科技各个领域汗流浹背。供给家庭需用，什么时候是轻松容易的？

但神将好弟兄赐给教会，就是那些有足够恩典从救恩的泉源解自己灵魂之渴，又有足够的恩典去解家人和教会的属灵饥渴的人。我们的主应许听众，来到基督面前，会扩张一个人的境界，增强他的能力、使他的生命倍增。在约翰福音 7：37-38 中，教会的主呼吁饥渴的人都来享用宴席：“节期的末日，就是最大之日，耶稣站着高声说，人若渴了，可以到我这里来喝。信我的人，就如经上所说，从他腹中要流出活水的江河来。”39 节告诉读者，耶稣指的是圣灵，五旬节的时候圣灵要完全赐下。我们的主是提供了一幅圣灵扩张生命的图景，圣灵要在每一个重生的心灵中如此作为。他应许的不是圣灵活水中的一滴、一杯或一桶，而是整个江河！如此宽广的心灵当然有活水流向他人，稍后在约翰福音 10：10 中，耶稣将自己服侍羊群比作好牧人，将之与羊群的雇工相对比，雇工就法利赛人和撒都该人。主这样说：“我来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛。”丰盛的意思是远超过足够的，意思是你所有的，远远过于你所需要的。一个重生的人，有丰盛的属灵资源，不仅顾念自己，也可以施予他人。一个重生并经过属灵训练的人，可以将他们在神话语言中的丰盛生命输送出去。重生可以产生生命与活力，圣经提供了重生之人的样式与行动指南。一个得救又经过训练的人，是地方教会福祉的有力来源。

第三，我们需要属神的男人去建立地方教会以外的神的国度。马太福音 9：35-38 中，我们的主告诫门徒（和我们）要祈求“丰收的主”打发工人到禾场收庄稼。庄稼很多，作工的人少。若要一个人离开自己的教会、文化和一切“已知”的安舒，去一个陌生的地方作工，一定需要比人的劝说和推动更大的动力。必须是从神而来的呼召和动力驱使一个人如此，这也是为什么我们要为这些被神的呼召驱动的弟兄祷告，让他们看到神对他们人生的呼召，忠心地以顺服的行动回应这呼召。遗憾的是，很少有敬虔的弟兄起来在国内成为福音传道人，很少有敬虔的弟兄起来去国外成为宣教植堂者。神学院和宣教禾场上的空缺，正由姊妹来填补。弟兄们在哪里呢？我们这些牧者，必须为我们的弟兄祷告，祈求丰收的主呼召我们教会里的弟兄们，放弃他们自我中心的小野心，成为热心侍奉基督的人，为带着圣灵恩膏传讲福音、招聚神的选民和将神的荣耀传遍全地大发热心。

对牧者而言，训练弟兄不是可有可无的选项。马太福音 28：19-20 中，我们的主命令他的使徒（也透过他们命令历世历代的教会）去到万国使人作他的门徒。这里的命令是培养门徒，而这句话中的其他动词是对这一命令的解释，就是去、奉三一神的名施洗、教

导耶稣的一切教训，如此才能达成培养门徒的任务。要主动起来，将福音带到丧失的人那里，那些以悔改和信心回应的人，就给他们施洗，然后教导他们主的一切吩咐，这一切就是培养门徒的内容。主对向众人喷洒福音，直到发生某种“隐秘的狂喜”没有兴趣，他所看重的，是培养真实持久的基督徒，那才是圣经所说的门徒。

耶稣要的是决心转变为作门徒。提摩太，过去一百年间，许多的传福音都是肤浅而空洞的，试图诱导一种算数的决定，却不愿意花时间花代价去培养门徒。统计数据表明，在美国全国范围内的传福音策略中，就是那些试图以最少的代价向一大群人传福音，旨在完成大使命的策略，只有百分之 0.9 的所谓决志者，还能在一年后出现在教会里。如果我们要听从主的命令，不追求决志，而是追求培养门徒，我们的教会将是何等不同，美国基督教将是何等不同！

保罗也命令他年轻的助手，要培养门徒。在他最后一封信中，在他希望提摩太牢记的所有重要事项中，保罗强调培养门徒的重要性。提摩太后书 2：2 中，保罗写道：“你在许多见证人面前听见我所教训的，也要交托那忠心能教导别人的人。”这里所讲的，便是一种忠心侍奉的精神：弟兄培养弟兄作门徒，这些门徒再去培养其他门徒。真理的火炬必须从一代基督徒传到下一代，而媒介便是人，透过忠心地培养门徒。我们的主拯救了保罗，使他特别领受真理的托付。他又反过来训练年轻的提摩太，作为他属灵的儿子。提摩太又继续将真理交托给忠心的仆人，这些人会再去寻找忠心的人来托付真理。这里有四代的忠心仆人——保罗、提摩太、“忠心能教导……的人”、“别人”。

我们并不需要使福音更活泼，或是好像福音需要更多点缀。我们只需要忠心地教导和传讲圣经里的福音，并将它交托给忠心的人，使他们将未加篡改的福音传给下一个世代。这就是合乎圣经的教会增长方式。要想忠心到底，可不是一件简单的事。教牧书信以及整个新约都视“忠心”为榜样，忠心并不乏味，也不是讨好所有人的基督教，而是忠于圣经中的福音。使徒保罗在他写给他所拣选、所爱的助手的最后一封信里，并非只是谈及鸡毛蒜皮、无关紧要之事。倘若牧者想要听到主的夸赞：“你做得不错，你是忠心良善的仆人”，那么他的一项首要而重要的职责，便是训练忠心的接班人，使他们再去教导别人圣经真理，不加篡改、不加玷污、不加稀释。

主给教会的最后命令，和基督的伟大使徒给助手的最后嘱咐，都是在我们的侍奉中训练门徒。圣经也给了许多训练门徒的美好例证。

神的爱子在地上建立他国度的方式，便是倾注生命去教导十二个门徒。他知道他在地上的侍奉是暂时的，他一再地讲到他即将离开。十字架和复活、四十天的显现，然后升天会是他离开人间的最后一步。教会失去了她最大的领袖，又得到什么补偿呢？因着耶稣的门训，教会有了十二个被圣灵充满的领袖，他们很快又去扩展基督的事工，因此得以去做比耶稣自己在地上做的更大的事。

耶稣在路加福音 6：40 中教导了他侍奉人的一个重要原则：“学生不能高过先生。凡学成了的不过和先生一样。”基督知道，他亲自拣选和训练了十二个门徒，尽管有一个是毁灭之子。许多人都在广义意义上跟随主、作他的门徒，但耶稣从大圈子里面拣选了十二个人，进行特别的训练，以最终担负使徒的重任。在这十二个人里面，还有一个核心圈，便是三个最常见到耶稣的人（彼得、雅各和约翰）。当你重读福音叙事，留心主与这三个人相处的特殊时间。甚至在这三个人里面，他又尤其与约翰亲近，约翰是耶稣所爱的门徒。但是也要注意，在福音书里面，我们的主还任命了另外七十个门徒，去传讲福音，证明神的国已经临到人间。如果你阅读福音书，注意我们的主与十二个人、三个人或其实个

人相处的时间，你会大开眼界地发现，他是如何委身于训练门徒，使他们成为继续拓展天国事工的管道和媒介。

但是我们的主并非新约中唯一的榜样。想象巴拿巴，他实在是劝慰之子，人如其名。他似乎有着发掘有潜力的人的特殊恩赐，并带领他们成为救主所用的器皿。当教会最初怀疑扫罗的归正时，是巴拿巴庇护扫罗/保罗，为他赢得信誉（参阅使徒行传 4：36-37；8：1-3；9：1-30 以及 13：1-13）。很快，在使徒行传中，“巴拿巴和扫罗”就变成了“扫罗和巴拿巴”（参阅 13：2 和 13：13）。你可能也会发现，你所训练的人在国度里的用途要超过你。千万不要将之视为威胁，而要视为神赐福你侍奉的记号。

巴拿巴训练门徒的事工并不局限于扫罗，要记住他是如何帮助马可的。马可离开第一次宣教旅程时，巴拿巴给了他另一个机会，即使那意味着跟保罗分开。马可也再次被得着，后来帮助他的叔叔彼得侍奉主。你知道，许多学者都认为马可福音实际上是彼得的福音，不过是马可作为记录者。稍后，保罗自己也请求马可的帮助，赞扬他的有用。因此，保罗的十三封信和彼得的福音，都是由一个曾经被怀疑不适合侍奉的人写的，他经过巴拿巴的训练，变成了无价的仆人。换句话说，新约圣经中，有超过一半是圣灵启示巴拿巴所训练的人写的！

保罗也为我们树立了训练其他领袖的榜样。新约记载，保罗不论到哪里去，身边都带着人同行。这里的意味是很明显的，他是在训练人：西拉（使徒行传 15：40），提摩太（使徒行传 16：3），百基拉和亚居拉（使徒行传 18：18），以拉都（使徒行传 19：22，罗马书 16：23），庇哩亚人毕罗斯的儿子所巴特，帖撒罗尼迦人亚里达古，西公都，特庇人该犹，亚西亚人推基古，和特罗非摩（使徒行传 20：4），此外还有医生路加（注意路加加的使徒行传中的“我们”）。保罗是一个伟大的福音传道者和圣经教师，但他也是一个伟大的训练者。

因此，当保罗在提摩太后书 2：2 劝勉提摩太要训练领袖时，他不过是在倡导自己所身体力行的事。注意他训练的内容：“你在许多见证人面前听见我所教训的，也要交托那忠心能教导别人的人。”他所交托给别人的，指的是福音。不论忠心的门徒有什么知识，他都必须对福音内容有一个清晰的认知。

证明了自己的忠心之后，提摩太也被托付了福音，去交托给其他忠心的人。牧者必须忠心，必须训练忠心的人。提摩太需要确保教会的下一代领袖是由忠心的人组成的，他们可以持守原则界限。忠心的人也能够持守真理的原版，不会将真理的棱角抹去。每一代的讲道人都能原封不动地领受福音的托付，一代代传下去，这是至关重要的。

要保持福音的纯正和纯度，绝非易事。尽管“忠心”一词可能显得守旧而软弱，就像圣经的另一个词“温柔”一样，然而它却不是这样。服侍的人必须证明自己的忠心（哥林多前书 4：1-2），基督徒牧者都需要赢得“忠心”作为自己的墓志铭，而非“创新”、“有创意”、“不走寻常路”。这些词留给自由派和异端人士的传记去用吧。回归圣经的牧者，想要听到主在审判之日说：“做得好，你这忠心又良善的仆人！”

有些教会宣称他们是“使徒统绪”。其实，真正的“使徒统绪”就是忠心地将福音从一个人传给下一代忠心的人。这些人的忠心体现在他们对于福音真理的忠心，他们将福音传给下一代能教导别人的忠心的人。

在这里，教导的恩赐不一定指那些在学校受过正式训练的人，这里指的是对真理清晰的理解，和想要向他人传讲和教导真理的个人渴望。一个人不一定需要去神学院获得这些真理，以便使真理印在心里和思想中。神的“使徒统绪”就是忠心的人训练忠心的人，传

承原汁原味的福音。上帝的方法就是透过时间使忠心的人倍增。在新约成书之前，最关键的是保持福音真理和圣经细节不要丢失。神的话必须免于谬误。然而直到今天，这个过程仍然有效。福音仍然在不忠心的人手里流失，骗子和冒牌牧者仍然在用他们的“小福音”祸害教会，他们走在通往异端的路上。捍卫真理、保卫教会在真理里面的代价，便是不断地警醒守望福音，并将它交托在忠心的人手中。

你的首要目标是训练像基督的属神之人，如果他已经结婚，那么做一个属神之人就包括做一个像基督的丈夫。如果他已经有了孩子，那么就要加上忠心、有爱地养育他的儿女。

不要轻忽圣经里的男人观。保罗指教年轻的提摩太，要将性别的教义教导那些在他以下的人——基督徒弟兄、老年人、少年人，都要如此行（提多书 2：1-2, 6-8, 11-14）。保罗告诉年轻的提摩太，要教导那些在他以下的人，基督徒弟兄应当如何在教会里行事为人（提摩太前书 2：8-15）。在美国文化因愚昧堕落而持续了四分之一世纪的性别扭曲之后，美国教会也渐渐吸收了那些不明白圣经男女观，也不追求圣经榜样的人。神的话教导我们，被圣灵充满的丈夫和父亲具有以弗所书 5：16-6：4 列出的特质，被圣经充满的丈夫和父亲，具有歌罗西书 3:16-21 列出的特质。（注意这些特质在这两段经文都由教导，体现的是一枚硬币的正反面。）在哥林多前书 7：6-9 里，神的话教导单身弟兄，要将精力放在追求敬虔和建设性的目标上。一间正统教会、有着正统的信仰告白和纯正的讲台，却没有忠心的人活出这些纯正真理，以使用自己的生命服侍自己的妻儿，这不是一间健康的教会，而是一间患病的软弱教会，只有正统的名号，却没有纯正的实质。

如果你不训练人成为属神的人，那么你就没能将福音的遗产传给忠心的人。如果你教会里的人和他们的婚姻是合乎圣经的（虽不完美，但忠于圣经常态），那么你就有一个健康的根基，去打造忠心的人。但那些在家中怠慢职责的人，不能领导教会。圣经禁止那些在家中不忠心的人，去在教会里复制自己的平庸。要训练你的弟兄成为认识基督、爱基督的人，也必须是为着基督的缘故爱他们妻儿的人。他们在家中的成功就是他们在他人当中的信誉，如果一个人不能处理好四口之家，那么谁会将他四十人交托给他？圣经的智慧会说：“让他先管理好四个人，我们可能会交给他四十个。”

你训练成为忠心的丈夫和父亲的人，可能适合在教会中做长老。任何教会都以忠心的人为属灵的脊柱。保罗清楚给出了指示，何样的人是有资格做长老，长老的职责又有哪些。在谁有资格做长老/监督/牧者上，保罗的教训是圣灵的启示，对比提摩太前书 3：1-7、提多书 1：5-9 以及使徒行传 20：17-35，原则是清晰可见的。长老必须是经过时间检验的属神之人，像将来要为神圣的职责向神交账的人一样，去为上帝群羊的属灵福祉守望（希伯来书 13：17）。你应当去建造那些可以用神的话喂养、保护和引导群羊的人，他们是在耶稣基督这位大牧人的权柄下服侍。

你训练的有些人可能成为执事。执事在新约中是长老的助手，帮助他们服侍上帝的群羊。他们的资格被保罗列在提摩太前书 3：8-13 里，保罗没有留给我们去猜，在教会里服侍的人需要怎样的资格。他清楚地给我们列了出来。路加记载了，当时初期教会里的事工需求不断递增，因此一个新的教会职分被创建出来，以满足身体和财务方面的需要。这些出现在使徒行传 6:1-6 里的人，便是执事的原型，他们将耶路撒冷教会的使徒和长老解放出来，使他们专心从事祈祷和传道工作。这也是今日敬虔忠心的执事们所做的工作。培养执事，是培养人协助长老服侍群羊。

耶稣基督的教会总是需要敬虔的牧者和宣教植堂者。唯有神有主权装备和呼召他们，但神并非在真空中如此行，他通常是藉着地方教会施行这项主权工作。年轻人在地方教会初步领受关于基督的知识，看到传讲福音的荣耀。如我先前所提，主在马太福音 28：19-20 颁布的使命，从未废止。同样的，当主在使徒行传 1：8 吩咐使徒们等候圣灵时，他应许圣灵会使他们作基督的见证，直到地极。世界仍需要福音，基督的选民尚未完全得救。我们还需要很多舍己和劳苦：“所以我为选民凡事忍耐，叫他们也可以得着那在基督耶稣里的救恩，和永远的荣耀”（提摩太后书 2：10）。神的圣灵仍旧在以超自然的方式为人赋能，使他们为基督真理和福音作见证，即“堕落的毁坏、圣子的代赎和圣灵的重生”。他也仍然在催促人离开自己温暖的居所，去到那最后一片丛林、最后一个村落、最后一个都市、最后的山谷、最后的冰冻之地，以及最后那位邻舍。我们教会中的有些人可能会蒙召将福音传到海外，在从未有教会的地方建立教会。让我们也忠心侍奉，培养忠心的人，使他们预备好领受主的呼召。

招聚可训练的人

在你培养训练人之前，首先要招聚他们。这似乎是显而易见的，但我们还是要谨记。为了正确地招聚这些人，有几件事是我们必须去做的。第一，我们必须祷告。我先前说过，主耶稣尤其在马太福音 9：35-38 教导门徒，要热切地祈求丰收的主打发工人去收庄稼。神兴起人，我们可能拼命劳力，但没有祷告，却仍然不忠心，不过是属肉体的劳苦。神可以从任何地方兴起人，甚至就在你鼻子底下。在我侍奉的早年，我需要学习两个功课。首先是刻苦祷告，其次是刻苦作工。这两个构成基督徒的侍奉。我花了数月时间，从九月到三月，每天从黎明到黄昏地工作。我努力联系年轻人、与他们见面，但是尽管候选人很多，我却看不到“我的人”在哪里。然后我才开始迫切地祷告。这时约翰福音 15：16 跃入眼帘：“不是你们拣选了我，是我拣选了你们，并且分派你们去结果子，叫你们的果子常存。使你们奉我的名，无论向父求什么，他就赐给你们。”那时我清楚地看到，神主权性的呼召，与我为我要训练之人的祷告，是密不可分的。随着我迫切地祷告，神在那一周就兴起人来，他们将成为我第一个禾场上的脊柱。只有神能赐下长存的果子，只有丰收的主才能凭主权拣选和呼召人作工。神也回应我的祷告，使我的教会也认出了他所拣选的候选领袖。

其次，你必须广泛地撒种。耶稣对人群讲道，邀请那些劳苦担罪的重担的人，都到他面前来（马太福音 11：28-30）。那些有效蒙召的人的确来了。在一片狭小的土地上狭隘地撒种，却指望看到大丰收，这实在是错误的。你撒种越多，主可能兴起的就越多。除了在主日讲道之外，要抓住机会向其他地方讲道，例如服务机构、毕业生、监狱、养老院、军事基地，不论哪里有机会，都可以撒种。此外，偶尔也有一个弟兄之夜，在教会或某人的家中聚集，一起看电影，本着圣经一起影评。

你也可以提供一些需要更多委身的服侍。我曾经带领弟兄查经长达三十年之久，把他们安排在某个工作日的早晨（例如早晨 6：15 到 7：30），或是周六早晨。这个机会向教会所有弟兄敞开。你的邀请要公开而清晰，然后就祷告，看主带什么人来。要求他们在教会聚会的一般时间——例如主日早上、主日晚上、周三晚上——之外前来，可以显出属灵成长和用处对他们而言是否重要。我也会私下劝勉一些我相信可以培养发展的人，他们已经听到了公开的邀请，然后我会再私下邀请一遍。主会把那些小事上不忠心、不饥渴慕义的人筛选掉。

第三，清楚找出那些你将花额外时间培养的人。在这一步上，你再小心也不为过。圣经记载，我们的主在拣选十二门徒之前，花了整晚的时间祷告。如果你有一个机会向一些人倾注生命去培养他们，你会选哪些人？糟糕错误的选择都会浪费你宝贵的时光，要是你重复犯这个错误，你这一辈子可能就浪费掉了。当你为人选祷告时，要留意哪些人有圣经列出的忠心标记。哪些人真的饥渴慕义？哪些人心灵贫穷、先求神的国神的义？哪些人在小事上忠心（路加福音 16：10）？哪些人有对神的热心和谦卑受教的灵？哪些人追求圣洁？哪些人热心捍卫基督的荣耀？哪些人热心为基督作见证？哪些人与基督亲密同行，以至于他们的生命首先在家庭中流淌出来，然后又福泽家外的人？

第四，试验他们。交给他们一些需要忠心和谦卑的任务，要求他们去做一些对肉体而言可憎的任务。属肉体的自我总是希望去做满足肉体 and “重要”的事情，但不会日复一日地去做忠心的事情。那些平时训练时见不到人影的人，比赛那天也不会到场！而那些在小事上不忠心的人，也别指望能被呼召去做“大事”。也要交给一些能测试他们能力的事，比如带他们去传福音，当你去哪里演讲时，带上他们，让他们做个见证。让他们公开地认信基督和基督的侍奉，这会帮助消除他们的一些心理障碍，使福音在他们心中燃烧。让他们在一段固定期限内带一个小组，看看他们是否合适教导。时间结束后，询问并评判他们的工作，如果人们听他的讲解，没有一个人学到东西，那他可能就没有教导的恩赐。他们并未在天国里没有用途，但你最好现在就认识他们的长处和软弱。

第五，私下挑战他们。我们的主挑战人跟随他，应许要使他们得人如得鱼（马太福音 4：19）。我们也当效法。保罗效法基督，也挑战他人和教会效法他的榜样（哥林多前书 4：6，11：1）。这么做，我们就清楚地将命令和目标联系起来。国度是基督的，我们只是大牧人底下的副牧。我们不当变得极权和专制，应当合乎圣经地使用权柄，清楚地邀请人跟随我们，如同我们跟随基督。但也不要朦朦胧胧、暗昧不明地邀请，而要清晰、直接、有力。“我要往这个方向前进，我相信神在你心中动工，要与我一起走侍奉他人的道路。我想邀请你跟随我，如同我跟随基督。你可以与我同行吗？”给他们一个你希望他们前行的方向，祷告主在他们心中动工。

第六也是最后，公开地认可他们。在你的教会里，向会众解释，乔刚刚被邀请教主日学，鲍勃被邀请带一个小组查经。所有权柄都是下放的权柄，源头就是天父。你的会众需要知道，这些担任新职务的人，是有从长老下放的权柄。人们不需要猜测和疑惑：“谁指派他来教导我们啊？”答案应当是开诚布公的——你指派的！

训练你所招聚的人

一旦神给了你值得倾注生命去培养的人，你必须忠心地带领和训练他们。首先，要通过你的榜样训练。主耶稣基督的道成肉身就是极佳例证，显明了敬虔的榜样是训练领袖的基石。我们的主并未从天上扔一份讲道大纲，或是如何爱神爱人的手册，而是亲自成为肉身之道，胜过千言万语。我们的主有意识地如此行，为他的门徒和今日的我们树立榜样。约翰福音 13：1-5 就是这大爱的榜样，彼得从未忘记主在那一晚和其他时候的榜样，劝勉读者要跟随基督温柔受苦的榜样（彼得前书 2：21-23），以及服侍人、而非辖制人的榜样（彼得前书 5：1-5）。使徒保罗也在他的课堂上教授以身作则的重要性，他使用翻译为“榜样”或“典范”（类似“范式”）来描绘属灵真理。他呼召提摩太，虽然年轻，也“要在言语，行为，爱心，信心，清洁上，都作信徒的榜样”（提摩太前书 4:12）。他劝勉哥林多人，要记住他曾经为他们树立的榜样，并挑战他们效法他的忠心（哥林多前书 4：

14-17, 10 : 31-11 : 1)。他称赞帖撒罗尼迦教会，为其他教会作出榜样（帖撒罗尼迦前书 1 : 7），稍后又用自己举例：“这并不是因我们没有权柄，乃是要给你们作榜样，叫你们效法我们”（帖撒罗尼迦后书 3 : 9）。他警告腓立比人：“弟兄们，你们要一同效法我，也当留意看那些照我们榜样行的人”（腓立比书 3 : 17）。他指教年轻的牧师提多为希腊信徒树立榜样（提多书 2 : 7）。他给提摩太写信时，使用了榜样的近义词来告诉他，耶稣是我们当追随的至高原型和典范（提摩太前书 1 : 16）。

榜样的力量再强调也不为过。有句古语说：“你的行动音量太大，我听不见你在说什么。”这在今日仍旧真实。如果你的生活和行为使人失望，那么你就没有见证和活出你所传讲的真理，你也就无法训练他人，除非你假冒伪善。若有人不行出自己的教训，我们就称他假冒伪善。圣经并未教导或指望我们在今生就达致完全，但的确强调我们的忠心。忠心是履行管家的身份，也是与神的标准和指令一致。如果我是一个牧师，却不信靠神，如果我看起来总是沮丧消沉，如果我埋怨生活和侍奉的艰难，如果我没有在爱中领导和爱护我的家人，那么我就是一个坏榜样，必须悔改。

钟马田说过，牧者没能表达出对神的信心，这是犯罪。他说的是对的，明显认识神的人，热爱基督的人，倚靠圣灵和圣道的人，一定会吸引他人、影响他人。喜爱也会产生喜爱。如果你对丧失的灵魂有负担，向他人活出见证，你的人也会一样。如果你像罗马书 8 : 28 那样把所有生命带到神的护理面前，那么你的人也会一样。如果你对自己的罪全然悔改，那么你的人也会一样。你自己没去过的地方，你也不能带人去。如果主正在教导你，那么你就应当将这些功课教给你所带领的人。

第二，你所教导的人应当掌握纯正坚固的教义。要教导他们圣经。西方的基督教之所以衰微，是因为不再具有骨骼架构，变成了软弱的水母式福音，不再教导圣经的核心教义。我们教授他人之前，必须小心不要落入一些先辈们的谬误，以为只要持守一些根基性的教义就足够了。二十世纪早期的圣经和历史新教信仰先驱梅钦（J. Gresham Machen）曾经说过，他不会用“基要派”这样的词来形容自己，因为“基要主义”是在一块太小的礁石，当不信的风暴席卷美国的海岸，这块石头不够站立其上。他是一个衷心的信仰告白人士，要教导你的人历史上新教教会的信仰告白。

记住，你教导真理，是为了使他们圣洁，而非使他们聪明。没有什么比一个四处寻找灌木丛中寻找真实或想象出来的“半伯拉纠人士”来论战的加尔文主义者更令人生厌了。神给我们真理，是为了使我们像基督，而非将我们放在虚荣山的山顶上，向那些神学知识比我们少的人浇灌我们的不屑。保罗警告有恩赐、有知识却不敬虔的哥林多教会，知识使人自高自大，唯有爱心能造就人（哥林多前书 8 : 1）。如果我们清楚地记住，我们是教导人遵行基督所吩咐的一切，那么我们就能避免“头脑中的信仰”的危险，真的成为“经验型加尔文主义者”。

不要忽视你的宝库中的一个关键武器——好的书籍。新教徒总是重视文字，因为神的道的首要地位（庇哩亚之灵）和信徒皆祭司。拥有圣经和新教神学与灵修神学的丰富遗产，却不使用，简直就是犯罪！让你的人阅读一流作者的一流著作，除了读经之外，你训练的人也当是好书爱好者。

让他们先从一些浅显易读的作者开始，每一个不太热爱阅读的人，当他们收到属灵驱动，尝到好东西，都会成为出色的读者。从以下作者开始：杰弗里（Peter Jeffrey），布里奇斯（Jerry Bridges），钟马田（Martyn Lloyd-Jones），博伊斯（James Boice），司布尔（R. C. Sproul），惠特尼（Don Whitney），贝尔彻（Richard Belcher），布兰卡德（John

Blanchard), 傅格森 (Sinclair Ferguson), 巴刻 (James Packer), 麦克阿瑟 (John MacArthur), 以及其他将古老的真理生动有趣地呈现给读者的现代作者开始。你不会赞同每个作者所说的每句话, 你可以在不过度的情况下, 告诉你训练的人, 你有哪些不赞同的地方, 以及不赞同的原因。这会帮助他们学会分辨, 知道没有人是完美的, 甚至你也不例外。

介绍他们学习传承给我们的文字著作, 可以使他们领受自己伟大的新教遗产。勉励他们阅读改教家的著作 (马丁路德、加尔文), 此外还有清教徒「托马斯·华森 (Thomas Watson), 托马斯·布鲁克斯 (Thomas Brooks), 约翰·班扬 (John Bunyan) 以及史比士 (Richard Sibbes)」, 爱德华兹, 司布真, 以及老普林斯顿的作者「亚历山大 (Alexander), 霍奇 (Hodges), 华菲德 (Warfield)」, 美南浸信会的奠基者「戴格 (Dagg), 鲍伊思 (Boyce), 穆尔 (Mell), 布罗德布斯 (Broadus), 曼利 (Manly) 等等」。鼓励他们阅读教会史和传记「伊恩·慕理 (Iain Murray) 的作品尤其有助益」。

第三, 在爱心中说诚实话, 以此训练他们。我的意思是, 你当在他们需要的时候, 成为他们的勉励者和责备者 (温柔而严厉)。保罗的劝勉是凭爱心说诚实话 (以弗所书 5:15)。我们的人需要不打折的真理的锋利棱角, 也需要爱的温柔敏锐。你也当成为一个谦卑接受责备和劝勉的人, 不会过度反应或自我防卫。你必须成为一个领受安慰的人, 而非好像你坚不可摧一样。

第四, 与他们一起做事, 下放权柄让他们做事, 以此训练他们。先前我说过, 你必须给他们事情做, 以便试验他们。你总要成为做事的榜样, 自己要以身作则。做事时带上他们, 让他们观察和学习。如果可以, 尽量不要一个人做事, 总要带着一个你的人同工。耶稣这么做, 保罗也这么做。

在车里或路上准备去讲道时, 要为接下来的侍奉祷告, 解释你如何决定要讲的内容, 如何分析, 回家路上也要分析和喜乐 (或悲伤)。思想我们的主是如何对一大群人讲道, 或是向人讲道, 然后又与门徒讨论这些事件。当你自然而然地碰到机会辅导人棘手的难题时, 要让你的同伴假装自己是墙上的苍蝇, 安静在旁学习。

耶稣可不是一位象牙塔里的神学家, 他不是从远方领导军队的将军。圣经牧者总是自己走在前头, 让羊群跟着, 把他们带到青草地和可安歇的水边。我们也必须如此, 想要他们去哪里, 我们自己就要走在前头。不要差他们出去传福音, 要带他们一起传福音。不要只是授权, 而要带他们一起做事。不要只是告诉他们要祷告, 而是与他们一起祷告。

第五, 以多种形式训练你的人。教会有许多供人服侍的地方, 让他们试一试不同的事工, 哪怕有小小的失败也无妨。不要让一个失败的人永久地承担职责, 要把他带出来, 给他其他事情做。一个人可能没有公开领导的恩赐, 可能更多适合幕后工作。但他若是必须公开带领一场聚会, 他一定会羡慕有那样恩赐的人。同样的, 有公开带领恩慈的人, 也当学习坐在左后一排, 学习一段时间卑微的侍奉。这会使他尊重那恩赐不在台前、而在幕后的弟兄, 他们对整个肢体的健康也是必不可少的。

好了, 我的兄弟, 我已经说得太多, 大概耗尽了你的耐心。我还可以再多说一点, 但我说的足够你消化一阵 (希望不会把你噎到)。愿主赐你智慧, 使你将实践花在最好的事上, 而不仅仅是好事上。仰望你的主, 他会指引你的步伐。

你的弟兄、同工和天空之城路上的天路旅伴,
史蒂夫·马丁

附言：我且再向你推荐一些好书，在训练领袖的主题上，这些人遗忘的恐怕比我所学的还要多。

1. 布鲁斯 (A. B. Bruce)，《训练十二门徒》(The Training of the Twelve)，密歇根州大急流城克里格出版社 (Kregel) 1971 年出版。
2. 科尔曼 (Robert Coleman)，《传福音的大师计划》(The Master Plan of Evangelism)，密歇根州大急流城弗雷明·雷维尔出版社 (Fleming H. Revell Co.) 1994 年出版。
3. 博伊斯 (James Montgomery Boice)，《基督的门训呼召》(Christ's Call to Discipleship)，密歇根州大急流城克里格出版社 1998 年出版。
4. 威尔金斯 (Michael J. Wilkins)，《跟随主：圣经门训神学》(Following the Master: A Biblical Theology of Discipleship)，密歇根州大急流城桑德凡出版社 (Zondervan) 1992 年出版。
5. 埃姆斯 (Leroy Eims)，《失落的门训艺术》(The Lost Art of Disciple Making)，密歇根州大急流城桑德凡出版社 (Zondervan) 1978 年出版。

第十八章 关心万国

菲尔·牛顿 (Phil Newton)

亲爱的提摩太：

奉主耶稣基督奇妙的名问候你！我很感恩主为你打开新事工的大门，牧养教会很有挑战，也很有收获。主一直在为这一刻预备你，我相信你会忠于上帝的呼召，牧养上帝的群羊。

你很可能已经开始感觉到，作为牧师侍奉教会，时间精力上是多么有挑战。我想你每天都会遇到惊喜！如往常一样，希望你知悉，我愿意尽任何力所能及的帮助。

随着你愈加了解你的教会，你会因很多事而繁忙。你要在信徒有需要和危机的时候牧养他们，每周准备主日讲道和查经，组织教会的事工，与各样委员会和带领人开会，偶尔也会需要去“熄火”。然而作为你的牧师和朋友，我想提醒你一个在牧会中很容易忽视的领域——宣教。我知道你会殷切关注我们宗派的宣教事工，但这即便是无意识也可以做到。牧者们倾向于将宣教和宗派的宣教机构或福音机构联系起来，但你必须视之为你的工作，带领你的群羊对普世宣教有热心和负担。地方教会必须是全球宣教的发射台，作为地方教会的牧者，你就是从教会里发射宣教事工的关键。

毋庸置疑，你的教会充满了繁忙的人。他们每天的日程都很紧张，路上的交通，通勤工作，接送孩子去学校、球场和音乐课，还要抽时间给教会事工！在这个过程中，他们对世界上的事件大概只有些许的关注，除非他们觉得这些事件与他们的日常生活息息相关。因此，尽管他们相当忙碌，但他们周遭的世界仍然处于罪恶的黑暗中。巴基斯坦的教会崇拜遭遇暴力袭击，每个大陆上宣教事工几乎都受到压制，许多伊斯兰教国家禁止任何形式的传福音行为，代价会是监狱甚至死亡。地震、洪灾、台风、饥荒和肆掠的疾病剥夺了成千上万的生命，与之同时，你教会里的成员却忙着自己繁忙的日常生活，对一切都很健忘，除了天气、个人业绩和党派政治。你在教会里为全球宣教的挑战发声，人们开始质疑：“我们为什么要去别的地方？我们的城市就有这么多丧失的人。为什么要花时间和金钱去那些不感兴趣的人那里？”还有些人可能会吹毛求疵地说，宣教属于那些专业人士，跟教会里未经训练的普通信徒没什么关系，因此就别管了。

带领你的会众进入全球宣教的领域时，你的信心必须是坚定地建立在神的话语上。有趣的是，一世纪的教会可能也有相似的成见。使徒行传记载的第一个主要宣教事工，并非出于仔细的规划，而是因为逼迫而开始。司提反殉道后，逼迫临到教会，教会开始分散各处，随着信徒分散到各个地方，他们就开始传道。路加使用的词是“传道”，与“福音”一词词根相同。我喜欢将它视为“他们在宣告好消息”，或是自创一个词：“他们在传福音 (*gospelizing*)”（使徒行传 8：4）。逼迫致使人自发地去在耶路撒冷的熟悉区域之外传福音，如同约翰·派博在《让万国都欢呼》（*Let The Nations Be Glad!*）中所说：“神使用教会的逼迫来使宣教的士兵们重新分布，去到他们原先可能不会去的地方。”¹ 我们主权的神

¹ 约翰·派博 (John Piper)，《让万国都欢呼》（*Let The Nations Be Glad! The Supremacy of God in Missions*），密歇根州大急流城贝克出版社 (Baker Books) 1993 年出版，第 96 页。

使用逼迫使教会拓展自己的疆界、进入世界。最重要的是，被分散到世界中去的，并非专业的宣教士，而是广义的教会。这些普通的信徒很快就把宣教视为自己的使命。

让我们羞愧的是，世上位处黑暗地区的基督徒们，似乎仍然在欢欢喜喜地与人分享福音。逼迫激发了最好的热心，而我们的自由却似乎只在滋长自满自足。然而我们必不要让现状使我们灰心沮丧，拦阻我们追求普世宣教。让我们从那些逼迫地区的弟兄姊妹身上学习吧！

我们作为牧者，面临的挑战仍然是：“我们如何帮助教会有一颗为普世灵魂担忧的心？”答案是从你开始！想一想那些拜访过我们教会的宣教士们，你听他们讲述他们的宣教工作。你能忘记戴恩对全球宣教的热情吗，尤其是在未得之地？你能忘记保罗·努德古（Paul Ndungu）回答你他在肯尼亚马赛族中的宣教工作吗？你还记得我们亲爱的朋友菲利普见证他在法国大学里，是如何对着一群后现代学生传福音的吗？还记得有一个主日，我们有许多不同国家的牧者与我们一起聚会，然后到我们家中一起晚餐吗？你能忘记他们的脸和故事吗？你能忘记有许多人为福音承受极大的代价吗？

当我回想起与大卫的对话，几乎要落泪，当然也激发我的代祷。他是利比里亚的宣教植堂者，努力向被战争摧残的国家传福音，利比里亚、塞拉利昂、布基纳法索。当我想到加纳的牧师 N.N.和摩西，尼日利亚的牧师雷蒙德，他们带着福音到穆斯林村落，冒着生命危险，把福音的光带给那些在黑暗中的宝贵灵魂——我因我的自满自足受到极大的冲击。

我还记得你的第一次短期宣教之旅，当时你还是个青少年。我见证了透过一位译者与一名无神论大学生探讨神的存在。你忍受了他的嘲弄，耐心回答他的问题。尽管他从未相信你所说的任何真理，但你回来仍然数月地继续为他祷告。

这福音之火必须传递给你的教会，他们必须看到，你是一个胸怀世界的人。就像约翰·卫斯理所言：“世界就是我的教区。”你必须感到万国的负担在你肩上沉重，尽管要以最圣洁的信仰建立你自己的教会，但你也要同样看到上帝普世国度中的工作，直到地极。

这是从看到我们的神是一位宣教之神开始，他应许亚伯拉罕：“地上的万族都要因你得福”（创世记 12：3），表明神关心的不只是一个家族或一个民族，而是全世界。斯托得（John Stott）曾说，这句经文比其他任何经文都更表明，圣经的神是一位宣教的神。² 圣经其余部分彰显了神透过基督拯救“各族各方，各民各国”的人（启示录 5：9）。

你可以透过忠心讲解神的话，以此培养会众对列国宣教的负担。随着你讲解一段接一段的经文，你会遇到许多给神百姓的宣教命令。要带着激情讲解并应用。要传讲创世记 12、17 和 22 章，宣讲诗篇，尤其是诗篇 2 和 110 这样的弥赛亚诗篇，还有诗篇 93-99 的君王诗篇。要宣讲以赛亚书 40-66 的宣教经文。仔细学习约拿书这卷小宣教之书，还有哈巴谷书中的应许，认识耶和華的知识要充满全地（哈巴谷书 2：14）。福音书彰显了基督对全人类的热情，路加福音记载了许许多多耶稣与外邦人交往的事例。约翰福音和罗马书的序言提供了宣教的动机。也要讲解使徒行传，如此训练你的会众具有宣教思维。使徒书信给了我们清晰的示范，福音信息是如何应用在宣教处境中。启示录则是一本非凡的宣教之书，尤其是 4-5 章。

² 温特（Ralph Winter）与霍桑（Steven Hawthorne）编辑，《全球基督教运动视角》（Perspective on the World Christian Movement），第三版，加州帕萨迪纳市威廉·克里出版社（William Carey Library）1999 年出版，第 9 页。

容我分享一些帮助我传讲圣经宣教经文的方法。首先，当你讲解一段经文时，你要在圣经背景下展示宣教使命。如此，你永远不会沦为用操纵或小把戏来驱动神的百姓对宣教有负担。这样，你是在展示永恒之道，使之成为我们最好的动力。向教会展示宣教的事工就是呼召万国敬拜神，以便神的荣耀能够彰显全地。约翰·派博解释说，敬拜是“宣教的燃料和目标。它是宣教的目标，因为我们的目标很简单，就是让万国享受神炽烈的荣耀而喜乐。宣教的目标就是人们在神的伟大中欢喜快乐。”³

其次，本着圣经证明，宣教是一个真正的新约教会的核心。加尔文形容说，新约教会的特征便是：忠心地传讲圣道，正确地施行圣礼，以及教会惩戒。然而，我认为我们还必须加上，新约教会有一颗宣教之心。任何人读使徒行传，都会感受到这股贯穿的激情。宣教贯穿使徒行传的始终。使徒行传比任何书卷都彰显了宣教如何是教会事工的一个自然部分。

第三，力劝会众投身于宣教事工。并非每个人都能够进行短期宣教或全职宣教，但每个人都可以祷告、勉励和奉献。威廉·克里（William Carey）在他的著名作品《论基督徒向外邦人宣教的义务》（*An Enquiry into the Obligations of Christians, to Use Means for the Conversion of the Heathen*）中，他指出了教会可以在哪些方面参与宣教事工：“这些职责中第一也是最重要的，就是我们热切而合一的祷告。”他解释道：“我们必须不要满足于只是祷告，而没有尽一切可能去使用各样的手段达成我们祷告祈求之事。”⁴换句话说，祷告导向行动。他接着建议，成立一个小组来审核预备进入宣教禾场的人。最后，他劝勉所有教会，按照神赋予他们的能力，为宣教事工奉献财力。克里写道：“如果教会同意每周奉献一分钱或更多，按照他们的处境，作为福音宣教资金，那么以这种方式可以筹集许多钱。”⁵我们教会就遵循这个模式，我们有一个“每次奉献加两美元”的事工，请求我们的会众，每周奉献时，在常规奉献之外，每人多奉献两美元来支持透过我们教会进行的短期宣教事工。当你将宣教经文应用到教会里，要按照神话语的光照，交给他们特定的职责：祷告、奉献、勉励参与宣教的其他人，等等。不会每个人都在各个方面有所贡献，但所有人都能够也必须为宣教事工尽一份力，因为这就是新约教会的精神。

要规律地位宣教士和世界其他地方的人祷告，这样的祷告必须是你个人和教会的实践。我鼓励你列一份联系清单，包括宣教士和基督徒当地人，向教会里的会众提供他们的姓名、住址和电邮，好促进联系和代祷（对那些处于敏感封闭国家的人，只提供名字不提供姓就好）。在崇拜和祷告会中为这些宣教士和当地人祷告，在教会阅读他们的来信，体会他们面临的争战，以及透过福音赢得的胜利。

我们发现帕特里克（Patrick Johnstone）的《普世宣教手册》（*Operation World*）⁶，对于撰写主日程序单上的宣教事工和普世需要事项很有帮助。我在崇拜中祷告时，会带领教会为特定主日列出的特定国家代祷。通常，我的确认识那个国家的某个宣教士或当地人，如此我的祷告就有了个人特征。这会使你的教会对这些人和国家越来越熟悉（从安道

³ 派博，《让万国都欢呼》，第11页。

⁴ 引自乔治（Timothy George），《忠心的见证：威廉·克里的生平与宣教》（*Faithful Witness: The Life and Mission of William Carey*），阿拉巴马州伯明翰新盼望出版社（New Hope Publishers）1991年出版，E.52, E.54。

⁵ 同上，E.56-57。

⁶ 帕特里克（Patrick Johnstone）与曼德拉科（Jason Mandryk），《普世宣教手册》（*Operation World*），二十一世纪版，英国祷文出版社（Paternoster Lifestyle）2001年出版。

尔共和国到赞比亚），越来越熟悉列国的宗教复杂局面，以及宣教士所面临的政治、经济
和属灵问题。这会使他们看到我们的神是一位关心普世人类的宣教之神。此外，可以具体
地提及各样的满足，对代祷和可能的参与都很有帮助。你也可以带领教会特别为某个未得
的民族或语言群体代祷，你可以在普世宣教网站（imb.org）和约书亚事工
（joshuaproject.net）网站上找到相关性信息。

你知道，我很喜欢阅读宣教士的传记，常常被主在他们的生命和困难处境中奇妙
的工作激励和启迪。这会帮助我有一个更好的视角！我发现，这样的传记给了我丰富的素
材，不仅是传递宣教负担时可以使用，解释其他经文也可以使用。这帮助教会熟悉一些著
名宣教士的名字，例如威廉·克里（William Carey），贾德森（Adoniram Judson），戴德生
（Hudson Taylor），艾略特（Jim Elliot）和圣礼定（Nate Saint）。向教会会众推荐这些书
籍，也许你甚至可以储备一些供大家节约或购买。你甚至可以请人为教会报纸撰写宣教士
传记书评。

过去，我曾以为大部分教会成员都知道克里、贾德森、戴德生的名字，但我在当地
一所大学教授宣教学入门时，发现很多基督徒学生都不认识这些宣教先驱。我敢说，你也
很可能在你的教会发现人们这方面的信息有多贫瘠。我要求我的学生阅读提摩太·乔治
（Timothy George）的《忠心的见证：威廉·克里的生平与宣教》（Faithful Witness: The
Life and Mission of William Carey），或许在你的带领中使用这本好书会有助益。当然，你
不能像我在教室一样安排必读书目，但你可以劝勉教会同工读这本书，好对宣教史有更好
的了解。或许你可以在执事会和其他委员会会议上，拿出十五分钟时间探讨《约翰·帕顿
的忠心见证》（Faithful Witness of John Paton: An Autobiography）⁷或是《穿越荣耀之门》
（Through Gates of Splendor）⁸。如此使用历史资料来培养宣教型教会，可以帮助同工具
有宣教思维。如我们的一位长老所言：“宣教教育导向宣教意识。”

我想挑战你，在宣教领域进行终身学习。过去两百年间，宣教的疆界已经拓展到全
球每一个角落。自早期的“浸信会宣教协会”和“基督教传播协会”（The Society for the
Propagation of Christian Knowledge）成立以来，成百上千的宣教机构如雨后春笋般兴起。
当你装备会众为宣教行动起来，许多机构都可以成为你的好伙伴。但你必须牢记，没有任
何一个机构可以取代地方教会的宣教发射作用。教会提供最终走向宣教的人员，你必须珍
惜为普世禾场装备宣教士的机会与角色。我永远不会忘记，我们有一位经验丰富的宣教领
袖告诉我们教会，在预备宣教士上，他视教会的训练比神学院的训练更宝贵。然后他请求
我们，要在神学上训练我们的会众，教导他们成为明白如何建立合乎圣经的教会的牧者。
在预备男男女女从事侍奉上，神学院永远不能取代地方教会，它们存在的意义是为了辅助
教会。如果你要有效地在教会里培养和训练全职和短期宣教士，那么你必须追求毕生的宣
教学习。

要承担这个角色，首先，你要理解宣教工作的神学基础。这正是推动威廉·克里、富
勒（Andrew Fuller）、撒克里夫（John Sutcliff）和小罗伊德（John Ryland, Jr.）走在现代宣
教运动前列的原因：第一个人是宣教士，后面三个人是支援基地。这些十八世纪的牧师们
都是神学家，在理解神的话和在教会生活里应用圣言上都非常有造诣。他们的神学立场使

⁷ 雅各·帕顿（James Paton）编辑，《约翰·帕顿的忠心见证》（Faithful Witness of John Paton: An
Autobiography），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1994年出版。

⁸ 伊丽莎白·艾略特（Elisabeth Elliot），《穿越荣耀之门》（Through Gates of Splendor），伊利诺伊州惠顿丁
道尔出版社（Tyndale House Publishers, Inc.）1981年出版。

得他们坚定地谴责英国浸信会在宣教上的被动冷淡，从神话语而来的坚信保守他们度过宣教初期的黑暗时光。乔治解释威廉·克里《论基督徒向外邦人宣教的义务》的神学根基——这神学基础很快成为现代宣教运动的主要框架，说：“尽管他的计划是基于对丧失灵魂的真挚怜悯而呼召人起来行动，但它仍然有着更深层的根基，那就是神自己的性情——永恒、圣洁、公义、慈爱、慷慨。”⁹对克里和他的朋友们来说，正是神学驱动他们起来宣教。

尽管我倡导阅读关于宣教策略的书籍，但你的根基必须是清楚的宣教神学。一旦根基立定在圣经里面，你就可以筛选宣教策略上的许多议题。你将足以分辨哪些策略是空洞而操纵性的，不会带来持久的果效。

论到研究宣教策略，我仍然讶异于克里的《论基督徒向外邦人宣教的义务》和后来的《赛兰坡公约 1805》（Serampore Compact 1805）对于我们今天的时代竟然仍旧切合。克里清楚地为地方教会参与宣教事工陈述了异象，而《公约》则提供了指导克里、马士曼（Joshua Marshman）、瓦尔德（William Ward）以及其他参与宣教工作之人的伟大原则。首先是他们在“荣耀的自由主权恩典教义”上的神学根基，这教义是“劝勉人与神和好”的动力。他们看重人灵魂的价值，以及研究特定文化以理解如何沟通的重要性，要远离那些有碍福音见证的文化阻力，要与当地人一同生活，而非割礼，要在讲道中以基督并他钉十字架为核心，要忍耐当地人。他们论殷勤地带领新信徒的部分，与现代宣教中常见的假设截然相对。他们寻求在当地人中培养领导力，关注将圣经翻译成各个方言，并教育当地人，以便他们能自己阅读神的话。宣教士的个人灵修生活必须规律而殷勤。他们最后总结道：“最后，让我们为这荣耀的事业毫无保留地奉献自己”，他们热切地要在异国他乡为福音舍弃生命。

我发现，在讲道中穿插合适的宣教策略非常有益。教会若要对全球宣教有炽烈的激情，就必须习得宣教思维。策略是你宣教神学思想的实际应用，因此，帮助教会理解圣经教义的实用性，哪怕是在宣教事工上，也是非常合宜的。

除了学习宣教学之外，你还必须跟进世界新闻。这会帮助你将神学和宣教学习与真实人生处境相综合，你必须了解世界。将世界地图或地球仪放在视线可见的地方，以便你对世界的远方地区逐渐熟悉。阅读关于国家、民族、冲突、世界宗教、全球政治变局、经济问题、自然灾害、人口动向和人类苦难的资料。一方面，你必须成为一名“神学人口学家”——学习全世界的人，理解他们的文化，感受他们的呼声，然而同时又捕捉他们对福音的需要。阅读的时候要常常祷告，一旦你开始研究世界，就会发现，美国人对世界其他地方常常是目光短浅。我们是非常糟糕的人口学家，我们在民族、文化、世界苦难与属灵需要上，常常倾向于无知。你研究世界的时候，需要为特定的民族和国家祷告。在你带领教会的祷告时，也要将这种类型的祷告囊括在内，以便会众开始思想和祷告教会以外的事。

这种对世界的研究，可以从读报纸、关注世界新闻开始。此外还有许多期刊，例如《世界》（WORLD），《国家地理》，《美国新闻与世界报道》（U.S. News & World Report），《使命》（Commission）。此外，可以订阅《新闻直击》（Compass Direct），了解全球最新的基督徒困境。网络检索也可以给你大量信息，因此，要从基督徒/宣教世界观去了解世界，你永远不会缺少资料来源。

⁹ 乔治，《忠心的见证》，58页。

最后，没有什么比国际旅行更能激发你对于宣教的理解、增强你的宣教热情。我建议你拜访一个宣教士朋友，事先计划好你的行程。要研究这个国家、民族、宗教背景以及当下的宣教工作，找出你能在拜访中出手相助的地方。要意识到，你在简短的停留期限内并不能取代他们，但你可以帮助他们。你可以站在他们身边，手拉手、心连心地一起工作。一旦你抵达那里，要花时间聆听和学习，要问大量的问题，不只是问你的朋友，而且要问你所见到的当地人。要将自己沉浸在他们的文化里，设身处地地从他们角度思考，哪怕只有短短的一周。要感受到他们为禾场背负的重担，了解宣教士所侍奉的群体，了解在那一文化设定下传福音的范式。然后将所有这一切得着打包带回家。

我记得，曾经有一对老夫妇住在法国的桑密尔，我在那一代教授宣教学时，拜访了他们好几次。宣教士邀请我和另一对夫妇去拜访他们，我们穿过这座没有任何福音工作的城市，穿过狭窄的街道，直到到达一座尚在建造的小房屋。我们进门时，迎接我们的是大大的笑脸！既然他们不能讲英语，我也不会讲法语，我们就靠翻译来交流。翻译的英文也不流利，但我们的心的心可以交流。我们询问了他们的健康、家庭和孙子辈，他们也询问我们的家庭和教会。我们谈论基督、福音和主耶稣基督的教会，然后一起唱诗——用英语和法语唱诗。我打开圣经，简短分享了一首诗篇，然后带领大家祷告，我的朋友将祷告翻译给老夫妇。我们的女主人拿出果汁和奶油蛋卷招待我们，我们进行了传统的双颊吻，心满意足，因为我们走进了他们的生命，他们也走进了我们的生命。自那次以后，我又数次拜访他们家。带着我们教会的年轻人与我同去，是非常喜乐的经历。如今当我想到法国时，脑海中总会浮现他们的面容。

想到俄罗斯时，也是相似的情形，我记得跟三个学生讨论重要的教义和侍奉中的忠心，一起享用了一道非常奇特的鸡汤。还有阿尔巴尼亚，我深深记得历经四十年苦难的人们直勾勾地凝视着我。巴西是我在一个露天场合进行福音布道的地方，几千人路过，只有少部分驻足聆听。还有意大利，有一个中年人听了福音很挣扎，听我讲了基督的充足性，他对我说：“你是为我讲的。”

没有什么比带着他人与我一同短宣更满有收获了，一旦教会成员亲身体验另一个文化，感到跨文化交流福音的影响力，他们对普世宣教的态度就会发生一百八十度的大转弯。我无须说服他们，教会必须宣教。我只需要装备他们，引导他们行动。他们已经明白基督福音的大能，可以拆毁一切隔断的墙，可以改变每一个文化下的生命，带领他们连接于基督的身体。

提摩太啊，你的挑战诚然巨大，但教会的主更加伟大。要在福音管家的道路上忠心到底，透过上帝的恩典做忠心的管家。

致以温馨祝愿，
菲尔牧师

第十九章 切勿忽略复兴

小雷·奥特朗德 (Ray Ortlund, Jr.)

亲爱的提摩太：

听闻你侍奉上的进展，我十分激动。我的朋友，神的手在你身上，我盼望你凭对基督十字架上完成的救恩的确信，享受神的喜悦与祝福。愿神的悦纳激励你、使你壮胆服侍。用这恩典去感染他人，他们也需要这恩典。我们都是如此软弱，需要有力的激励。

如今在你侍奉的成型期，你无疑会感知到，基本只有两种对待牧职的方式。一方面，你可以为了每月的薪水而工作。你可以设置一个固定的教会程序，保持教会里各个小团体都开开心心，在每一个争议上都走安全的中间路线，小心保护你的工作，如此等等。另一方面，你也可以侍奉你荣耀的主。跟随他的话语，你可以凭信心努力更多。你可以成为一个坚信的人，用圣经塑造你的侍奉。你可以为了会众灵魂的永恒益处而劳苦，勇敢地在你的禾场上拓展福音的疆界。基本上，只存在这两种对待牧职的方式。我知道你一定会继续为追求属神的侍奉而努力，不论代价如何。

如果你屈从于讨人喜悦，你的侍奉可以更简单些。你的常规设定就是讨人喜欢、容易、控制、不计代价追求和平、走少有阻力的路。如最近一位作者所言，你会努力成为一个“真的很好的人”。

但是既然你已经决心要讨神喜悦，那么你前面的路就更加复杂。你当然希望赢得人心，你爱人，喜欢人，你也应当如此。你希望他们也为了耶稣的缘故爱你。保罗说：“就好像我凡事都叫众人喜欢，不求自己的益处，只求众人的益处，叫他们得救”（哥林多前书 10：33）。这是多么惊人的宣告，他极其乐意倾听、调整、应变和适应！保罗很努力地不使人失望，他想要为神的缘故赢得听众。因此他调整自己的策略，以便适应他们的雷达，放松他们的偏见，并使他们喜悦。“我凡事都叫众人喜欢。”提摩太啊，你也是这么做，这是对的。永远不要成为一个暴戾、爱埋怨、心胸狭隘的人。保罗不是这样，他的侍奉是如此甘甜、讨人喜悦，是因为他为了福音的缘故，活出了基督一样的仆人样式。

如果你像保罗一样，把目标订在高处，你的异象就会挑战你的会众，这一点也同样真实。你会使会众的潜能更加发挥出来，你或许会使他们感到不适，甚至有时他们会感到受威胁，但你一定会（有时你都没有意识到你在这样做）挑战教会中有些人不想改变的地方。因此，随着你跟随神，你必定会冒险。你会为了福音的拓展放弃个人利益，而这一点，在复兴领域尤其真实。

我曾经跟你提及我还是个神学院学生的时候，听到的巴刻的演讲。他说的有一句话一直存在我心里：“不要忽视你侍奉中的复兴。”提摩太，你知道，有些人的确会忽视。他们甚至根本不考虑复兴，从来没这么想过。他的目标就是下个主日的讲道，或者明年的宣教大会。他们的思想只局限于教会的活动计划，从未想过教会最伟大的时刻，便是当神的临在、大能与圣洁强有力地临到教会，取消教会议程上的各样活动，使他自己称为教会敬畏和入迷的中心。神有奇妙的能力临到他的子民。

提摩太，我还记得 1960 年代，我还是个孩子的时候（大约十一、二岁，我也记不太清），有一个主日早晨，我坐在教会里，我的父亲在讲道。他只是以平时的迷人方式宣讲

一段圣经，并未试图激发听众有不同寻常的反应。他从不这样做。我的记忆中，我正在用铅笔在程序单上乱画，没有怎么留心周遭发生了什么。我注意到，诗班里有一个名叫艾德的人从讲台后面的诗班座位上起身，安静地走到前面的圣餐桌那里，敬畏地下跪并开始祷告。艾德是一个属神的人，不是一个古怪的人，他有很好的信誉。但神透过我父亲的讲道对他大有能力地说话，他被圣灵的大能抓住，必须如此回应。接着，他的妻子丽塔——忠心、热忱的丽塔——也在诗班，也从座位上起身，加入了艾德的祷告。提摩太，我得说一句，我们在教会里并没有这种实践，我们是一间相当保守的上中产阶级教会，成员有建筑师、科学家、医生等各种事业优秀的人才。这是帕萨迪纳市的滨湖大道教会，我们真的很得体、受人尊敬！但是神却在那天以此显著的方式临到我们，出乎我意料的是，整个教会越来越多的人开始安静地上前跪下祷告，与神交通。我父亲并没有要求大家这样做，他就如其他人一样惊讶。实际上，当他意识到神在以特殊方式作工时，他起先不知道要怎么做。一开始，他只是继续讲道。但当神明显地接管崇拜时，我父亲也从讲台上退后，安静地祷告。司琴开始奏乐，是合宜而不突兀的音乐。每个人都很安静，但神却在我们中间，为一个平凡的主日带来他如此威严的临在，是我们平时所不能达成的。实际上，提摩太，同样的情形后来再次发生，从来都不是人的计划和安排。这使我想起列王纪上 8：10-11，祭司不能继续自己的侍奉，因为“耶和华的荣光充满了殿”。

这只是一间教会的经历，并且这样的经历并没有解决我们的所有问题，也没有形成一个“祭坛呼召”的新传统，也没有使教会从寻常的流程分心，例如主日讲道、辅导、教导、勉励，等等。教会的领袖继续带领教会走合乎圣经的路线。但是复兴也是合乎圣经的，这些神透过圣道荣耀临在的经历，成为我们教会的标记。我们知道，我们是进入了不可抗拒的更新中，我们知道，在基督里为我们存留的，比我们能理解的更多，我们的心灵也张开，渴望神所能赐给我们的更多祝福。滨湖大道教会在那些年间发出蒙福，知道今日，我思想神的作为时，仍然很感动。我的余生中，永远不再满足于仅仅是“带教会”，我盼望看到主以复兴的大能临到他的百姓。

我知道你的心里也渴望复兴，我们可以一起为福音在我们这个世代能有突破祷告。我们并不满足于当下福音派教会的中庸局面，若是耶稣的名没有越来越被高举、得荣耀、被遵行，我们活着就是不堪忍受。我们渴望悔改的灵来征服我们油滑、自恋的教会，并且有信心的圣灵充满教会。我们为在我们的时代重新经历使徒行传而祷告——圣灵的倾倒，圣道如闪电从教会照到世界，按照上帝的话语，改变我们世代的面貌。

然而并非每个人都有相同的感受。有些基督徒心中就是没有这样的烈火，当他们看到他人里面的火时，他们不能理解，甚至不喜欢。提摩太，你可能会讶异于许多好心、真诚的基督徒也会抵制复兴。你会听到他们辩解说：“你说我们需要复兴是什么意思？牧师，你是在说我们祷告得不够吗？你的意思是我们哪里出问题了吗？你是在说这么多年神没有祝福我们吗？你是在否定我们做成的所有事吗？你的意思是我们没有传福音的心吗？你说我们需要复兴，到底是什么意思？在你来这间教会之前，我们已经服侍主多年了！如果你认为你将改变我们教会，那么我们要说，谢谢，但我们喜欢教会现在的样子。”

提摩太，这就是教会的骄傲、恐惧和倒退。正是这群神所爱的贫乏之人，神希望使他们苏醒，对他有一个新的感知，对他的荣耀产生新的渴望，对他的至高旨意有新的敞开。并且，他希望藉着你的影响达成这样的果效。你不能制造复兴，只有神可以。但是他希望使用你来苏醒教会，因此，你如何能将自己献给神，成为他复兴教会的工具呢？

到这一步，有许多可说，也有许多当说。但我在这封信中，将简短列出三件你需要牢记的事项。

第一，要 *属灵地* 领导会众。你的功用不是仅仅执行教会程序而已，倘若使用得当，这些制度型的配置有它们的用途。但是有些牧师似乎不明白，教会并不仅仅是基督教青年会这样的俱乐部的宗教匹配品，你也不仅仅是将圣经信息不听地塞到会众的头脑里。曾经有一个明智却失望的圣徒，在崇拜过后对她的牧师老师（我强调老师）说：“牧师啊，请将我们带到耶稣那里！”提摩太，这就是你极大的特权和职责。每个主日都要领着会众的手，把他们带到主面前，然后把他们留在那里。每周的崇拜当是人们的心灵和思维都与永生神交通的所在，要运用你的讲道，透过圣道将会众带到圣道里的主那里。用你的祷告展示神透过基督对我们罪人而言是多么真实。你的工作不是要保护人们远离神，而是带领他们归向神。我们一再有这样的倾向：忙着应付宗教流程，忙着从一个活动赶往另一个，缺乏祷告，也不去反思我们在做什么。然后，如果主真的动工，我们却可能太过疏忽怠慢，以至于用一个愚蠢的玩笑毁了那样的时刻。因此，提摩太，我力劝你要争战并祷告，以便你自己能保持属灵的清醒。不论你去哪里，都要将自己藏在基督里，领导你的会众也活在基督里。当我们的圣经和我们的心灵都向神敞开，奇妙惊人的事情就会发生。

第二，*满怀期待地* 传讲福音。透过基督，为了他名的缘故，我们蒙召向罪人宣讲神的恩典。这是多大的喜乐啊！神也预备好要不断向你倾倒圣灵，以便拯救罪人。这是多么大的源泉！钟马田 1969 年在威斯敏斯德神学院的演讲上总结说：

“那么我们要怎么做呢？只有一个显然的结论：寻求他！寻求他！离了他我们能做什么？寻求他！务必寻求他。但是不只是寻求他，而且要对祂满怀期待。当你站在讲台上讲道，你期待发生什么？你是否只是对自己说：‘讲章我都准备好了，我只需要讲出来，有些人会喜欢，有些人不会’？你是否期待你的讲道成为某个人生命的转折点？你是否期待有人经历属灵的高峰时刻？讲道本当有这样的功效。这是你在圣经和教会历史中都能见证的。要寻求这样的大能，期待这样的大能，渴望这样的大能。”¹

在你的侍奉中，最艰巨的争战是在你里面的争战，就是你面对自己的罪和他人的罪，仍然奋力 *期待* 神的祝福。侍奉中抵挡绝望的唯一疗法便是福音，首先要不停地对自己宣讲福音。要不断提醒自己，神爱罪人，神与罪人同工。要勉励自己，神的话 *第二次* 临到约拿（约拿书 3：1）。透过约拿——甚至是约拿这样的人！——神的话改变了一座邪恶的城。你和我难道不正如约拿一般不配而问题重重吗？但是那差我们的神是“有恩典，有怜悯的神，不轻易发怒，有丰盛的慈爱，并且后悔不降所说的灾”（约拿书 4：2）。有人说得不错：“神没有呼召有资格的人，神使他呼召的人有资格。”因此，提摩太，让他恩典的奥秘使你保持期待，即使面对放弃自己和他人的强烈试探。

第三，*温柔地* 接纳苦难。诚实地说，没有多少基督徒具有英雄般的属灵激情，我们许多稳定的会众，都更容易被下周末的烧烤、下个月的钓鱼之旅或明年的退休所吸引，基本像世人一样。因此，提摩太，你可能会发现自己被有些基督徒误解、害怕和拒绝，恰恰是因为你为主勇敢生活，你因此可能被视为仇敌。毕竟，在某种意义上，你的确是。你唯独追求基督的得胜，即使自己本意不是如此，你也是使自己成为主导许多教会的偶像风气的敌人。

¹ 钟马田（Martyn Lloyd-Jones），《讲道与讲道人》（Preaching and Preachers），密歇根州大急流城桑德凡出版社（Zondervan）1972 年出版，325 页。

如果你发现自己被人抵挡，要尽可能地诚实公正。询问自己，这是不是你的错。有可能部分原因的确是你自己造成的，你或许需要为某些事悔改。因此，要敞开。要提防自己里面自义的强大势力。

但是也或许完全不是你的错。冲突之所兴起，可能是因为在 *顺服神*，就好像使徒和许多其他受逼迫的人一样。如果是这样，我的弟兄，当你为义受苦，就求主使你明确三件事。第一，你在天上有极大的赏赐。你以自己合宜的方式，使自己与殉道士和受难的主自己站在一起。要享受这样的特权，站立得稳，相信神会顾念你。第二，你在教会的牧职应当被保护，免受那些意图良好却没有理解之人的损害。要从心理上与你担任的牧职保持距离，为了教会和她下任牧师的缘故，试图捍卫牧职的权威与荣誉，但同时不要让处境更复杂。第三，你个人和你的荣誉与感受，是可以牺牲的。我亲爱的弟兄，为了耶稣的缘故，连你自己的性命都是可以牺牲的。你的长老当然应当在你周围竖立防火墙，但不论他们支持你，还是反对你，都不要只是为了个人而反击中伤你的人。要转过另一边脸，尽管很难。法伯（Frederick William Faber）在一首赞美诗中说得很直白：“学习靠神舍弃。”

你从福音知道，得胜的是十字架，是死亡带来生命，是羞辱带来荣耀，是牺牲领受丰盛。在神的道路中——不论他的道路有多么奇怪和违反直觉，并且神的道路只有当我们信靠他超过信靠自保和毁灭的本能，才能经历到——你有理由温柔地接受苦难。你的谦卑是神所喜悦的，神要用它来扎那些昏睡之人的心，使他们苏醒。追随受难的耶稣，你将成为复活耶稣的中介。他会保障这一切果效，因此，不要灰心。你软弱的时候，就坚强了。

最后，提摩太啊，要将你的眼目定睛在唯独神能做的事上。要用激动人心的圣经标准塑造你的侍奉，难道这不正是福音侍奉的冒险、奥秘和浪漫之处吗？你这一路上都不要放弃你的原则，当你必须独自站立时，你的好伙伴便是清洁的良心和坚定的原则。并且，比这更好，还有一位朋友比弟兄更亲密。愿他保守你，使你的恩典充足，以便你的生命成为有力的见证，为着神更大的荣耀、你更大的喜乐和万国的救恩，使你向你的世代发出神复兴的大能。

你在基督里的弟兄，
小雷·奥特朗德

附言：进一步学习复兴，我推荐以下著作：

1. 从爱德华兹开始。没有人比爱德华兹对复兴的思考更仔细、更有助益。阅读爱德华兹的“论复兴”（Thoughts on the Revival），你可以在《爱德华兹作品集》（The Works of Jonathan Edwards）第二卷里找到。「爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1979年出版」
2. 爱德华兹之外，何不试试钟马田关于复兴的讲道？读一读标题为《复兴》（Revival）的钟马田讲道集「伊利诺伊州维斯切斯特十字路出版社（Crossway Books）1987年再版」。如果你尚未迷上钟马田，我相信你会的。《复兴》是他的经典之作。
3. 最后，我希望你原谅我要向你推荐我自己的书，《当神临到教会》（When God Comes to Church）「密歇根州大急流城贝克出版社（Baker Books）2000

年出版」。我潜入经文本身，去阐释和捍卫真正的复兴。但关于这个主题还有许多美好著作，我真希望我们能休假一年，单单读好书！

第二十章

找到安身之所

杰夫·托马斯 (Geoff Thomas)

亲爱的提摩太：

祝贺你就任第一份牧职！我相信你接受这份呼召，一定是带着惊奇，竟然真的有教会呼召你作他们的牧师。当我 1965 年开始牧会时，我比大部分年轻人都要自信，但记下来的几十年真是一场降卑之旅，叫我看见自己的软弱。

全职侍奉仍旧是一个被保护的绿洲，我们免于我们侍奉的信徒每天都要面对的许多张力和试探。他们在这个邪恶的世界中用头脑和身体劳力，将他们辛辛苦苦挣的钱慷慨地奉献给我们，以便我们能将我们的时间花在安静的学习、研读圣经、传福音和牧养神的子民上面。我希望你永远不会跟有些牧师一样，坐在同僚中间抱怨讲道人的那些所谓艰难。我们过的生活是多么大的特权啊！我相信你衷心地相信，如果神的旨意是要你花费余生牧养这间教会，你一定会开开心心地去做，并每天都为这样的祝福感谢神。

牧者的工作是丰富多样的，有多种类型。神学院教授的工作是教导一小群神学生，通常年龄都在 21-24 岁之间。他要写学术论文，要出版著作，以便维持他的任期。他还需要与跟他一样聪智的同僚一起工作。他得批改论文、准备测验、处理犯错的学生、面对淡漠的年轻人，还要与雄心大志的同事一起工作。他的许多劳力都在教会默默无闻，也无人代祷。他的父母从没见过他工作！他的工作可真的是重复性极强。

而另一方面，牧师的工作则常常是在家进行。他在家里的办公室里，妻子在另一个房间走动，孩子呼唤他想要见他。查理斯·霍奇(Charles Hodge)就把自己书房的门把手调低，以便孩子可以随时进他房间跟他聊天。他有充分的自由选择研究和宣讲圣经里的哪一卷书，他也去探访医院、病人和年长者。他要从事各种传福音事工、辅导、排版打印、与教会里其他敬虔领袖同工、婚前辅导，还有葬礼上与逝者的寡妇儿女交谈的特权。他需要与那位敬虔的老姊妹交谈，当电话和门铃响起，那会是谁呢？没有什么教会工作能与牧师工作的丰富丰盛相提并论，我说，你应当每日都感谢主将你放在牧会侍奉中。蒙召从事这样工作的人，还有什么可羡慕的？

在你最近的巡回讲道和你现今的侍奉之间，存在巨大差异。前者是拜访新教会，没有一张面孔是熟悉的。后者是每周都与同一群人讲道。但是那些早期接触新教会的经历，应当在你的人生中重复。当讲道人的心被一百个小忧虑击倒时，基本没有什么比到一间远处的教会讲道更有治愈性。这就好像到一座不熟悉的城市，探索它的广场、房屋、教会和商店，一切都原始而有魅力。只不过在教会里，人们的眼目也注视着你。你注意到人群来来往往，看到眼前的景象有种庄严感，这是你在自己教会容易失去的感知。你看着熙熙攘攘的人群，想到主曾经对着另一座城说：“通往灭亡的路是宽的，走的人也多。”我们应当多么热切地传福音啊！

但这样的拜访应当偶尔为之。不断地旅行，不断地见新的人群，不断地有意识营造一个美好的第一印象，这可能会扭曲我们对人性的感知。许多伟大的传道人都与他们服侍的地方关联紧密，或许他们在那里牧会一生之久。许多时候，他们牧会的地点成了他们名字的一部分，就好像那个地方真的就是他们自身的一部分。例如君士坦丁堡的屈梭多莫，

河马的奥古斯丁，日内瓦的加尔文，基德明斯特的巴克斯特，贝德福德的班扬，兰继铎的罗兰德，巴斯的杰，敦提的麦其尼，都城会幕的司布真，威斯敏斯德的钟马田，卡莱尔的钱特里。在我们威尔士，因为姓比较少，许多这样的地名-人名组合都已经成了历史景点，促使威尔士人将人和地名联系在一起。

新约中，教会的领导既有活动的一面，也有稳定的一面。讲道人经常不停地带着福音从一地到另一地奔波，自己掌控不了什么，也没有多少作工的经济资助。然而新约也有稳定的牧职：以弗所的约翰，耶路撒冷的雅各，克里特岛的提多。他们透过讲道建立教会，稳定的讲道事工无须捍卫，圣经记载就是最好的说明。像我国家的一些地方，例如兰继铎、特里卡、塔珊、巴拉和克里格，若不是因着曾经生活在那里的讲道人，有谁听过这些地方呢？我们必须永远不要对讲道的大能和牧师的职分失去信心。

透过长期稳定的牧职，讲道人可以对神与人相交和人性的方方面面具有丰富的知识。布鲁克斯（Philips Brooks）为学生提供了三条严肃的准则：

“我恳请你们记住这三点，并用神给你们的智慧应用出来。第一，你牧养的教会要尽可能地少。第二，要尽可能全面地了解你的教会。第三，要透彻深入地认识你的教会，以至于从这间教会，你足以认识全人类。”¹

斯托克（James Stalker）如此回忆说：

“当我被按立，并被安置在……一名年长而圣洁的牧者身边，我非常高兴。他具有很高的学术造诣，早年是一名有名的传道人。但他独特的影响力并不在于他的这些恩赐。当他走在街上，花白的头发、沉着而威严的举止，就好像圣徒出现一般。他只要走在街上，就已经像是一种祝福，人们看着他，彼此满怀尊敬地谈论他。当他伸手摸孩子的头，孩子们都很骄傲，也很珍惜他对他们说的友善的话。在葬礼和其他庄严的场合，各个宗派的人都争相邀请他出席。我们这些有幸在侍奉中与他同工的人，感觉他的存在就已经是强大的见证，也是事工的中坚力量。然而他并非靠着聪明才智、伟大的成就或追求野心而达到这样的位置，因为他特别谦卑，不爱居功。这里的奥秘在于，他在那座城里过了四十年无可指责的生活，每个人都知道他是一个敬虔的人、一个祷告的人。他的友谊已经足以让我感到荣幸，但他的榜样深深地将两个信念种在我心里——有时候，能一辈子在一个牧职上侍奉，有着无与伦比的力量；以及，侍奉的首要资格就是敬虔。”²

他所描述的人好像是敦里克的雅各·布莱克，除了斯托克写的这一段以外，关于这个人所知甚少，甚至他服侍的地方也没什么记载，敦里克在英国地图上找不到。有一群圣洁的精兵，他们谦卑敬虔地在无名的地区服侍主，除了有基督这位伟大的主作他们的主之外，没有别的赏赐。布莱克就是这群精兵的一员。

上述描写的危险在于它的浪漫主义。野兽在哪里？主耶稣差遣门徒，就好像羊进入狼群。保罗公开地宣讲福音，但也一家一户地传道。他在楼上讲道，也在露天讲道。他被哀哭的朋友环绕，也被扔石头的暴徒环绕。在一个小社区里生活多年，被所有人喜爱，离世时获得这样的赞誉——“他是一个老好人”——作为他的墓志铭，这是完全违背我们的呼召。如此生活不可能被恩赐给任何人。“人若因我辱骂你们，逼迫你们，捏造各样坏话毁

¹ 布鲁克斯（Philips Brooks），《论讲道》（Lectures on Preaching），1877年耶鲁大学讲话，雅各·罗宾逊（James Robinson）1899年于曼彻斯特出版，190页。

² 斯托克（James Stalker），《讲道人和他的典范》（The Preacher and His Models），伦敦霍德与斯塔顿出版社（Hodder & Stoughton）1891年出版，57-58页。

谤你们，你们就有福了。应当欢喜快乐，因为你们在天上的赏赐是大的。在你们以前的先知，人也是这样逼迫他们”（马太福音 5：11-12）。

我们毫不怀疑，雅各·布莱克不仅安慰人、劝勉人，而且也显露责备人的怒气。倘若他要想主耶稣一样忠心生活，他必定如此，因为主曾斥责法利赛人和君王，这才是公义的生活。当斯托克抵达他在敦里克旁边的第一间教会，透过观察布莱克，他学会了一个伟大的真理：讲道人的方方面面必须都具有讲道的力量，不仅仅是他的舌头，还有他的姿态、习惯、着装、走路和交谈。布莱克在人生暮年，靠着基督的灵，发展出了一种无意识的下意识的属灵和跟随救主的成熟。他个人与神同行，就写了一本注释书，每个敦里克人都能读到，而他自己却是最后一个意识到的。不论一个人在一个社区里的侍奉是长是短，都必须以基督徒坚固的品格为特征，抵挡惧怕人和讨好人的试探，也抵挡名声的试探。葡萄树被修剪得越干净，结果子越多。牧者服侍的人群，很容易将牧者的过错当做无花果叶子遮盖他们自己的赤身露体，牧者的罪是全教会最严重的，因为最能妨碍圣道的事工。他的罪越是在人前遮掩，基督徒生活就越失去魅力。但是，一个持久的圣洁生活，是多么大的力量和见证！

讲道人应当以三种方式讲道：用心、用口、用生活。生活必须能证明他的口所讲的，口必须讲他的心所感知的。有人评论改教家说：“真理不仅从他们发出，而且是照射出来。”巴克斯特在《改革宗牧师》里警告说：

“一句自大、坏脾气、傲慢的话，一句无谓的争论，一个贪婪的举动，足以摧毁许多的讲道……许多牧师都犯这样明显的错误，他们的讲道和生活极不相称。他们花了很多功夫研究讲道，却花很少的功夫甚至完全不下功夫学习如何生活。准备两个小时的讲道，一周似乎都不够。然而学习如何度过一周的生活，一个小时都似乎太长……弟兄们，要警醒，那么说的每一句话、走的每一步路，都当警醒，因为你们背负主的约柜，你们被托付了他的荣耀！……要谨慎自己，因为你的劳苦成功与否，很大程度上取决于此。”³

牧师如何找到安身的地方，对我来说实在是个奥秘。再没有什么比教会呼召的方式和时机更能彰显神的主权，我曾见过一些圣洁的弟兄，在我看有最闪亮的牧会和讲道恩赐，但却多年等候牧职，一边从事邮递员、教师、消防员的工作，直到多年后被邀请去牧会。有些人从未成为牧师，一辈子都认为自己的职业是次好的。而另一些人，洞察力、神学都较为欠缺，却在神学院还没毕业的时候，就已经有牧职等候他们。神的护理并不能绝对保障，一个人是蒙召去做福音工作。当约拿逃跑、反抗他的主时，他在约帕遇到一艘船开往他施。船上还有一个铺位，约拿也有钱支付。似乎对他而言，他去他施侍奉正是主的心意，但实际上他是在逃离主。护理的试炼也不能被解释为神的指引，既不能解释为神挫败我们的意愿，也不能解释为神为我们敞开大门。我们是否热心渴望这份工作？我们是否对工作内容有着合乎圣经的理解？我们是否具有胜任工作的道德、智力、神学和情感恩赐？我们尊敬的人是否全面我们视之为自己的呼召？我们是否有什么奇怪的点子？牧会不是为脾气古怪的人准备的，不管他们的教义有多正确。

然后我们耐心地等候神，我们有同一位天父，他不会赐给我们什么恩赐，却任它们不被使用而生锈腐烂。没有什么理由能证明你不当用余生来讲道，你可能没有固定的牧职、住所和薪水，但没有什么能阻止你讲道。要参与地方教会，接受你能找到的最好的牧养。要显出值得羡慕的知足。如果是神的旨意，就砍柴挑水。主透过他的教会给你的任何

³ 巴克斯特(Richard Baxter)，《改革宗牧师》(The Reformed Pastor)，爱丁堡真理旌旗信托出版社(The Banner of Truth Trust) 1979年再版，第63页。

机会都要接受，葡萄枝是非常有效率的。讲道人最常被问的问题就是：“你能为我们教会推荐一位传道人吗？”

自 1965 年以来，我一直在这座有着上万人的小镇生活。我一直感到我自一开始就在巅峰上，我再也找不到一个更好的地方，适合作一名牧师传道人。阿波利斯特维斯是威尔士的文化中心，是这个国家南北的中转站，是威尔士国家图书馆的所待敌，也是威尔士第一所大学的所在地，如今大约有八千名学生。这是一个多语言社群，我们就是一个说威尔士语的家庭。位于爱尔兰海的这座小城，是非常宜居的地方。神给了我一个阳光之地，当我听到这里的教会呼召我牧会时，我哭了，当周就接受了他们认真的邀请。我们夫妇二人童年的家，都在南北开车几小时的地方。我在这里几个月后的一个星期六早晨，我开车去北威尔士海岸的班戈大学基督徒联盟讲道，下一个早晨我开车去南威尔士海岸的阿贝尔翁，在钟马田于 1920 和 30 年代牧会的沙田讲道。我可以在威尔士各处讲道，然后当晚都能回到家中。我对在其他地方牧会不感兴趣，但多年来，从未接到过其他严肃的呼召。如果我要在一个简陋的小镇开始侍奉，我可能不会待这么久。我从未与其他教会关系暧昧，以便能告诉我的教会，其他地方也很欣赏我。当我四十的时候，我感到焦躁不安，感到自己被困在一个固定的地方，有一个太太和三个女儿，还有其他只愿意生活在那里的家庭成员。那是一次短暂的中年危机。英国其他地方教会也需要人传讲神全备的旨意，显明教会可以被改革，会众可以爱上恩典的教义，喜乐地凝聚在一起，服侍全地的主。然而，神却把我留在了这里。

在长期的牧会生涯中保持新鲜感，是有可能的。搬到新教会的一个试探，是讲先前讲过的道。但如果一个牧者要长期牧养一间所爱的教会，这就是不可能的。我决定当我在这里的时候，要讲完整本圣经。我当然没能做到，挑战总是不断出现——必读的迷人的新书，没有读完的经典。星期天有多个讲道系列，有多种听众要回应——儿童、过路人、家庭聚会、工厂基督徒联盟，非正式的聚餐和讲话，弟兄小组，早晨的祷告会，学生聚会——这个清单是没有穷尽的。有些场合可能较另一些更轻松些。

你在一间教会待得越久，就越要下决心参加牧师会议。随着你名声的增长，你只要人与其他牧师一起，就已经作出贡献了。牧者去参加会议，不当只是为了凸显自己，而去学习。他不当有这样的思维：“我有些东西要教给你，但你什么都不能给我。”牧师会议对于与侍奉中的其他弟兄见面是很重要的，其上的信息则是额外的福利。他们可能会激发和勉励你的事工。北美和英国也有这样的会议，其中有些可能对你特别有益。

在同一间教会牧会多年，的确有其固有的挑战和风险。你面对的会众一直在改变，人数和人员总是动态的，会有新的面孔出现，而那些长久在教会的人，也会有新的问题出现。已故牧师霍尼桑（Bernard J. Honeysett）最近的自传中写道：

“肯普（John Kemp）是我所知的五位在同一间教会牧会超过 50 年的牧师之一。克劳巴罗城的戴维斯（Stanley Delves）的例子中，他的前任牧师也在那里牧会超过五十年，因此这两位牧师加起来就跨越了一个世纪。我观察到，当牧者在一个地方牧会这么久，他们有可能不知不觉地成为独裁者。若是有一代人在他们的牧养和侍奉下成长起来，牧者的话就可能变成律法。我知道一个例子，当提到教会会议时，牧师说：‘我会宣布我们什么时候召开教会会议。’有时候，这样的牧者也不为将来做准备，就是当自己不在这里时怎么办，有些情形下，结果很叫人唏嘘。”⁴

⁴ 霍尼桑（Bernard J. Honeysett），《他的名声》（The Sound of His Name），爱丁堡真理旌旗信托出版社（The Banner of Truth Trust）1995 年出版，第 51 页。

如果牧者能约束自己，品行正直，并且接受其他同工的监督和友谊，就可以从暴政的试探下得救。福音派教会中，大家对信徒皆祭司有普遍的认知，如果牧者变得独裁，或是在教会行使威权主义，会众有能力发出警告。好的基督徒杂志也会将其他信息和观念带入教会，如果牧者在考虑离开，那么就要开始邀请其他合适的年轻人经常过来讲道。

牧者长期在一间教会一个社区，其好处也是非常多的。教会里的许多人都会是你最好的朋友，有些是通过你的讲道信主的，有些父母是你施洗的，然后他们的孩子也是你施洗的。你会认识你的城镇以及它的运作，即使你不认识什么重要人物（因为他们总在变），你大概会认识地方报纸的编辑，警长，地方电台的名人，学校校长，政府人员，商业领袖和他们的圈子，葬礼主持，书记和他们的神学。你会知道如何联系这些人，他们往哪里去，如何引导他们服侍耶稣基督的福音。我今天若是走进市中心，大部分人对人而言都是陌生人。我站在邮局里排队，排队的人中也不认识多少，但是我的确认识柜台后面的人，他们也认识我。有些人我曾经邀请来参加我们的聚会，或是送过一本班扬的《天路历程》。收银员、技工、管道工、电工、理发师也是如此，我跟我的理发师曾就教会论有过好几轮的辩论，他是个年轻的天主教徒，一个西西里岛人的儿子，我进他的店时，他总是大声问我：“牧师今天怎么样？”我们可以在冬季的市集上交谈，在夏天的街道上辩论，警察也信任我们。我的三个孩子，都上了威尔士语的公立学校，有很多朋友，透过他们我们又认识了许多父母，每周都会在城里跟他们打招呼，如今已经开始讨论孙辈以及他们养老的问题了。我抵达这座城一个月以后，那是1965年的十一月，我参加了当地一座新医院的落成仪式。自那时起，我曾在每间病房祷告，其实每个病床前都祷告过。但我认识的医务人员不多，因为他们总是来了又走。

我学会了给当地报纸撰写什么稀有话题，如今这样的话题比起我刚来时时要少得多，实在令人头疼。除了一位寡妇之外，我们是街道上最老的人，我们努力做好邻居。但我总是开车出行。如果我像我太太一样走路的话，我会见到更多的人。在一个社区待得足够长，好处是显而易见的，你可以用你的存在影响人。古老的基督教信仰也会赢得更多信誉。当我刚来时，整个社区都被暗昧不明的宗教信仰所主导。社区里城里了大学，对讲台也会造成强大的理性主义的影响。每个神职人员都被认为具有同样的信仰，我们都被认为是普世基督教大同运动的支持者。现在他们知道了，我们有些人是不喜欢宗教大同的，我们的立场至少也被别人勉强尊重，如果不是被接纳的话。

什么时候，牧者应当离开讲台，接受另一份牧职？他当平静地等候呼召。如果他在当下的教会焦躁不安，他真的会在别处开心快乐吗？哪个有理智的教会会想呼召滚石牧师呢——他在任何一间教会都不超过几年？只有最不成熟的教会才不在乎这个记录，对这样的人发出呼召。如果讲道人搬去别的地方，他们带去的是他们自己。经常，问题并不处在执事或教会上，而是我们自己内心尚未解决的张力。每当一个牧者更换职位，都会发现他做的是跟上一间教会同样的事，都是讲道和牧养人。上一间教会，也必须有人去做同样的事。如果我们对此感到疲倦，想要从外在更换一些，那么我们到底有没有理解牧者的工作究竟是何内容呢？

不论我们去哪里，我们都是将一套问题换成另一套问题。更高的薪水、更高的名气、貌似更容易的职位，都不是更换牧职的好理由。更大的数字也不是，光是为现在听你讲道的这些人站在末日审判的台前交账就够你受的了，更别说增加到一千个人了。教会中若是有些软弱的人使我们的工作特别艰难，我们应该离开吗？这是值得深思的问题。一方面，难道我们应该允许他们占领教会，离弃我们的朋友和支持者，让他们在那些抵挡上帝

恩典的人手下受苦吗？另一方面，也有一个教训是踩一踩脚上的尘土，继续前行。如果大部分人都拒绝我们，那么我们会带着遗憾和尊严接受他们的决定。即使是爱德华兹，也被自己的教会拒绝，不像我们的教会，他的会众品尝过被主的道和同在大大浇灌的滋味。当会众被教会增长专家们赋予了狂热的期待，我们这些牧者竟然能在这样的风气中生存下去，实在是奇妙。

或许你跟教会里一群核心群体之间的张力太大，不太可能有一个蒙福的侍奉，那么就留给另一个牧者去扩展对你而言十分艰难的工作。每一个想要离开的传道人，他的心里都会这样辩解：“我再也不能带他们往前多走一步了。”为什么不能呢？你自己不是一个成长的人吗？他们必须与你一起成长。但是每间教会都有其时节，有冬季的灰暗，然后也有春天的新生，我们的离开可不能保障福音的拓展。你将永远不会缺乏离开的借口，总是有这种貌似属灵的废话能作为你的借口。但每个地方都有冲突，这是好的关乎信仰的冲突。未来就如上帝所应许的一般明亮。我们可以确定的一件事就是，神会使万事互相效力，叫爱他的人得益处。

如果传道人的确有意接受一个呼召，那么必须在众人间显出这样的印证：接受新职位是个更好的战略，他的恩赐能比留在现在的地方更好的地被使用，服侍基督教会的大福祉。保罗的确从战略上选择大城市。即使你的迁移能够进一步开拓福音，这是得到明确印证的，但是假如你现今教会的会众非常固执，对你想要离开他们感到愤怒，不会想到耶稣基督大教会的益处。那么离开可能就不是那么和平。任何的分离都会带来双方的悲伤，但假如司布真一直留在水滩做一个“沼泽地的乡村牧师”，而不接受伦敦新公园大道教会的呼召，这是不可想象的。教会的呼召本身、热情的投票，以及你所尊重的朋友们的勉励，会对你决定就任新职位的决定产生有分量的影响。

但是提摩太，你不当思考离职的问题，因为你才刚刚开始第一份牧职。现在专心建立一间热爱上帝全备话语的快乐教会吧，千万不要降低这个目标！这是新约的目标。

诸般祝福，
杰夫·托马斯

附言：向你推荐一本书，伊恩·慕理（Iain Murray）所写的一册两卷的钟马田传记，《钟马田：前四十年》（D. Martyn-Lloyd Jones: The First Forty Years 1899–1939）「爱丁堡真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 1982 年出版」；以及《钟马田：为信仰争战》（D. Martyn Lloyd-Jones: The Fight of Faith 1939–1981），「爱丁堡真理旌旗信托出版社 (The Banner of Truth Trust) 1990 年出版」。这两册书生动记述了二十世纪最伟大的布道家在伦敦中心长达三十年的侍奉。

参考书目

- Armstrong, John, ed. *Reforming Pastoral Ministry*. Wheaton, IL: Crossway Books, 2001.
- Baxter, Richard. *The Reformed Pastor, 1862*, reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 1974.
- Beardmore, Roger, ed. *Shepherding God's Flock*. Harrisonburg, VA: Sprinkle Publications, 1988.
- Bebbington, David. *Patterns in History*. Downer's Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1990.
- Beeke, Joel. *The Quest for Full Assurance: The Legacy of Calvin and His Successors*. Edinburgh: Banner of Truth Trust, 1999.
- Blue, Ken. *Healing Spiritual Abuse*. Downers Grove, IL: Intervarsity Press, 1993.
- Boice, James Montgomery. *Christ's Call to Discipleship*. Reprint, Grand Rapids, MI: Kregel, 1998.
- Bridges, Charles. *The Christian Ministry*. Reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 1980.
- Bridges, Jerry. *The Discipline of Grace*. Colorado Springs, CO: NavPress, 1994.
- Brown, John, ed. *The Christian Pastor's Manual*. Reprint, Pittsburgh, PA: Soli Deo Gloria, 1991.
- Bruce, A. B. *The Training of the Twelve*. Grand Rapids, MI: Kregel, 1971.
- Bunyan, John. *The Pilgrim's Progress*. Reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 1977.
- Coleman, Robert. *The Master Plan of Evangelism*. Grand Rapids, MI: Fleming H. Revell Co., 1994.
- Cunningham, William. *An Introduction to Theological Studies*. Reprint, Greenville, SC: Reformed Academic Press, 1994.
- Edwards, Jonathan. *The Works of Jonathan Edwards, 2 vols.* Reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 1979.
- Eims, Leroy. *The Lost Art of Disciple Making*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1978.
- Elliot, Elisabeth. *Through Gates of Splendor*. Reprint, Wheaton, IL: Tyndale House Publishers, Inc., 1981.
- George, Timothy. *Faithful Witness: The Life and Mission of William Carey*. Birmingham, AL: New Hope Publishers, 1991.
- Gregory, Joel. *Too Great a Temptation*. Irving, TX: Summit Publishing Group, 1994.
- Grudem, Wayne. *Systematic Theology*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1995.
- _____. *Bible Doctrine*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1999.
- Hart, D. G. and John R. Muether. *With Reverence and Awe*. Phillipsburg, NJ: P&R Publishing, 2002.
- Henry, Matthew. *A Method For Prayer*. 1716; reprint, Greenville, SC: Reformed Academic Press, 1994.
- Hoekema, Anthony A. *Saved By Grace*. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1989.
- Hulse, Erroll. *Who are the Puritans?* Darlington, England: Evangelical Press, 2000.
- Johnson, Terry. *Leading in Worship*. Oak Ridge, TN: Covenant Foundation, 1996.

_____. Reformed Worship: Worship as is According to Scripture. Greenville, SC: Reformed Academic Press, 2000.

_____. The Pastor's Public Ministry. Greenville, SC: Reformed Academic Press, 2001.

Johnstone, Patrick and Jason Mandryk. Operation World, 21st Century edition. United Kingdom: Paternoster Lifestyle, 2001.

Lewis, Peter. The Genius of Puritanism. Morgan, PA: Soli Deo Gloria, 1997.

Lloyd-Jones, Martyn. Preaching and Preachers. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1971.

_____. Revival. Reprint, Westchester, IL: Crossway Books, 1987.

Logan, Samuel T., ed. e Preacher and Preaching. Phillipsburg, NJ: Presbyterian and Reformed Publishing Co., 1986.

Lundgaard, Kris. The Enemy Within. Phillipsburg, NJ: P&R Publishing, 1998.

Mack, Wayne. Your Family, God's Way. Philippsburg, NJ: Presbyterian & Reformed Publishing Co., 1991

Martin, Robert P. A Guide to the Puritans. Edinburgh: Banner of Truth Trust, 1997.

Metzger, Will. To Tell the Truth. Downers Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1981.

Miller, Samuel. Thoughts on Public Prayer. 1844, reprint, Harrisonburg, VA: Sprinkle Publications, 1985.

Morris, Leon. The Atonement: It's Meaning and Significance. Downer's Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1983.

Muller, Richard. The Study of Theology. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1991.

Murray, Iain. D. Martyn Lloyd-Jones: The First Forty Years 1899–1939. Edinburgh: The Banner of Truth, 1982.

_____. D. Martyn Lloyd-Jones: The Fight of Faith 1939– 1981. Edinburgh: The Banner of Truth, 1990.

_____. Jonathan Edwards: A New Biography. Edinburgh: The Banner of Truth, 1987.

Olipphant Old, Hughes. Leading in Prayer. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1995.

_____. Worship at Is Reformed According to Scriptures— Guides to the Reformed Tradition. Atlanta, GA: John Knox Press, 1984.

Ortlund, Raymond C. When God Comes to Church. Grand Rapids, MI: Baker Books, 2000.

Owen, John. The Works of John Owen. Edited by William. H. Gould. Vol. 6, Temptation and Sin. 1853; Reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 1967.

_____. The Works of John Owen. Edited by William. H. Gould. Vol. 7, Sin and Grace. 1853; Reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 1965.

Packer, James I. A Quest for Godliness: The Puritan Vision of the Christian Life. Wheaton, IL: Crossway Books, 1990.

_____. Evangelism and the Sovereignty of God. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1961.

_____. Knowing God. Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1973.

Piper, John. Brothers, We Are not Professionals. Nashville, TN: Broadman & Holman Publishers, 2002.

_____. Let the Nations Be Glad! The Supremacy of God in Missions. Grand Rapids, MI: Baker Books, 1993.

_____. The Supremacy of God in Preaching. Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1990.

- Priolo, Lou. *The Complete Husband*. Amityville, NY: Calvary Press Publishing, 1999.
- Rayburn, Robert. *O Come Let Us Worship*. Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1980.
- Ryken, Leland. *Worldly Saints: The Puritans As They Really Were*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1990.
- Ryle, J. C. *Holiness*. Reprint, Darlington, England: Evangelical Press, 1979.
- Sproul, R.C. *The Holiness of God*. Carol Stream, IL: Tyndale, 1998.
- Spurgeon, Charles H. *Lectures to My Students*. Reprint, Grand Rapids, MI: Zondervan, 1954.
- _____. *An All-Around Ministry*. Reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 2000.
- Stott, John R. *Between Two Worlds*. Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Co., 1982.
- _____. *The Preacher's Portrait*. Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1961.
- _____. *The Cross of Christ*. Downer's Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1986.
- Thomas, Derek. *Praying the Savior's Way*. Fearn, Rossshire: Christian Focus Publications, 2001.
- Tripp, Tedd. *Shepherding a Child's Heart*. Wapwallopen, PA: Shepherd Press, 1995.
- Warfield, Benjamin B., *The Religious Life of Theological Students*. Reprint, Phillipsburg, NJ: P&R, 2001.
- Watts, Isaac. *A Guide to Prayer*. 1715, reprint, Edinburgh: The Banner of Truth Trust, 2001.
- Whitney, Donald. *Spiritual Disciplines for the Christian Life*. Colorado Springs, CO: NavPress, 1991.
- Wilkins, Michael J. *Following the Master: A Biblical Theology of Discipleship*. Grand Rapids, MI: Zondervan, 1992.
- Willard, Dallas. *The Spirit of the Disciplines*. San Francisco, CA: Harper & Row, 1988.
- Winslow, Octavius. *The Precious Things of God*. Reprint, Pittsburgh, PA: Soli Deo Gloria, 1993.
- Witsius, Herman. *On the Character of a True Theologian*. Reprint, Greenville, SC: Reformed Academic Press, 1994.

